ओं तत्सत् ।

श्रीधर्म्मकल्पद्रुम ।

षष्ठ खण्ड ।



Sri Dharma Kalpadruma

Vol VI.

AN EXPOSITION OF SANATAN DHARMA

As the Basis of

All Religion and Philosophy.

स्वामी दयानन्द विरचित ।

श्रीभारतधर्म्म महामण्डल प्रधानकार्यालयके
शास्त्रप्रकाशविभाग द्वारा प्रकाशित ।

काशी ।



प्रथम संस्करण ।

गणपति कृष्ण गुर्जर द्वारा श्रीलक्ष्मीनारायण प्रेस, बनारस सिटी में
मुद्रित ।

1920



प्रधान सभापतिः—

श्रीमान् महाराजा बहादुर दरभंगा।

सभापति प्रतिनिधिसभाः—

श्रीमान् महाराजा बहादुर कश्मीर।

उपसभापति प्रतिनिधिसभाः—

श्रीमान् महाराजा बहादुर टीकमगढ।

प्रधान मंत्री प्रतिनिधि सभा—

श्रीमान् आनरेबल के. वी रंगस्वामी आयङ्गर जमीनदार श्रीरंगम्।

सभापति मन्त्रीसभाः—

श्रीमान् महाराजा बहादुर गिद्धौड।

प्रधानाध्यक्षः—

श्रीमान् पण्डित रामचन्द्र नायक कालिया
जमीनदार व आनरेरी मेजिष्ट्रेट, बनारस।

अन्यान्य समाचार जाननेका पता—

जनरल सैक्रेटरी

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल, महामण्डलभवन,
जगत्गंज, बनारस।

सूचना।

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डलसे सम्बन्धयुक्त आर्य्यमहिलाहितकारिणीमहा परिषद्, आर्य्यमहिला पत्रिका, समाजहितकारी कोष, महामण्डल मेगजीन (अंग्रेजी), निगमागमचन्द्रिका, निगमागम बुक्डिपो, परियन ब्यूरो, आर्य्य-महिलामहाविद्यालय, श्रीविश्वनाथअन्नपूर्णादानभाण्डार, शास्त्रप्रकाश विभाग, उपदेशक-महाविद्यालय आदि विभागों से तथा श्रीभारतधर्म्म महामण्डलसे पत्र व्यवहार करने का पताः—

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल प्रधानकार्य्यालय,
महामण्डलभवन जगत्गंज, बनारस।

श्रीविश्वनाथो जयति ।

श्रीधर्म्मकल्पद्रुम ।

(षष्ठखण्डसम्बन्धीय विज्ञापन)

श्रीविश्वनाथकी कृपासे इस बृहत् ग्रन्थरत्नका यह षष्ठ खण्ड प्रकाशित हुआ है । इस धर्म्मकार्य्यमें अनेक बाधा रहनेपर भी ग्रन्थप्रणेताके साधु उद्देश्य और सत्पुरुषार्थके फलसे ही इतना शीघ्र यह खण्ड प्रकाशित होसका । इस खण्डमें दस अध्याय प्रकाशित हुए हैं । आगेके अध्याय भी प्रस्तुत हैं । सातवें खण्डका छपना भी शीघ्र प्रारम्भ होगा ।

विशेष आशाजनक विषय यह है कि क्या संस्कृत शिक्षित अध्यापक मण्डली, क्या अंग्रेजी शिक्षित विद्वान्‌गण, क्या धर्म्मानुरागी सर्वसाधारण सज्जनगण और क्या हिन्दीप्रेमी स्वदेशहितैषिगण सभी एकवाक्य होकर इस बृहत् ग्रन्थरत्नकी प्रशंसा करते हैं और साथही साथ सभी इस ग्रन्थरत्नके पूर्णावयवमें प्रकाशित होनेकी इच्छा प्रकट करते है। बहुतसे विद्वानोंने जो अपनी अपनी अलग सम्मतियां भेजी हैं उनके अनुसार अध्यायोंके न्यूनाधिक करने और विषयोंके बढानेमें भी सहमत होना पडा है और समुल्लासोंके क्रममें भी कुछ हेर फेर करना पडा है। अब इस समुल्लासके समीक्षा सम्बन्धी अध्याय और बाकी है वे प्रकाशित किये जायेंगे और अन्यान्य अध्याय समूह अन्तिम दो समुल्लासोंमें प्रकाशित होंगे। बहुतसे बहुदर्शी सज्जनोंकी यह भी सम्मति है कि अन्तमें एक या दो खण्ड और बढाकर आध्यात्मिक कोष भी इसी महान् ग्रन्थके साथ प्रकाशित किया जाय। उनकी यह भी सम्मति है कि हिन्दीके सब साधारण शब्द उस कोषमें दिये जायँ और जिन जिन आध्यात्मिक शब्दोंके वर्णन इस बृहत् ग्रन्थमें आ चुके हैं और आवेंगे उनका केवल हवाला और पृष्ठाङ्क इत्यादि उन आध्यात्मिक शब्दोंके सामने दिया जाय और बाकी आध्यात्मिक शब्दोंका विस्तारित वर्णन भी उक्त कोषके खण्डों में दिया जाय और अवशिष्ट शब्दोंका साधारण वर्णन किया जाय। अतः ऐसे कोषका भी अन्तिम खण्डोंमें समावेश करनेका विचार हो रहा है। ऐसा होने

पर यह धर्म्मकल्पद्रुम वास्तवमें हिन्दीभाषामें धर्म्मकल्पद्रुम ही बनकर मातृ-भाषाकी पुष्टि और जगत्में सनातनधर्म्मकी ज्योतिके जगानेमें पूरा सहायक बन सकेगा।

इस महान् ग्रन्थके प्रथम दो खण्डोंके प्रकाशित करने तथा उनके छपानेके अनन्तर जो जो असुविधाएँ और धनक्लेश हुए हैं सो दूसरे खण्डके विज्ञापनमें प्रकाशित हो चुका है। तीसरे खण्डके प्रकाशित करनेमें सुगमता श्रीमती बड़ी महारानी साहेबा बलरामपुर की उदारतासे रही जिसका वर्णन उक्त खण्डके विज्ञापनमें कृतज्ञतापूर्वक प्रकाशित हो चुका है। साथ ही साथ चतुर्थ खण्डके प्रकाशित करनेका भार श्रीविश्वनाथअन्नपूर्णादानभण्डार पर ही पड़ा था। श्रीविश्वनाथ की कृपा से पञ्चम खण्ड और यह षष्ठ खण्ड परमधार्मिका भारतधर्म्मलक्ष्मी खैरीगढ़राज्येश्वरी श्रीमती महारानी सुरथकुमारी देवी (O.B E K H. Gold-Medalist) की असीम उदारतासे प्रकाशित हुआ है जिसके लिये वे हिन्दू जातिके निकट धन्यवादार्ह हैं। श्रीविश्वनाथ श्रीमती धार्मिका महारानीको दीर्घायु करें और उनको राजकुल महिलाओंमें आदर्श बनावें यही प्रार्थना है।

पूर्व नियमानुसार इस खण्डका भी स्वत्वाधिकार श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल के प्रधान सञ्चालक पूज्यपाद श्रीगुरुदेवकी आज्ञासे दरिद्रोंकी सहायताके अर्थ श्रीविश्वनाथअन्नपूर्णादानभण्डारको अर्पण किया जाता है।

काशीधाम।
गंगा दशमी
सं० १९७७ विक्रमी।

स्वामी विवेकानन्द—
अध्यक्ष शास्त्रप्रकाश विभाग;
श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल।

श्रीधर्म्मकल्पद्रुम ।

षष्ठ खण्डकी विषय सूची ।

पञ्चम समुल्लास ।

षष्ठ समुल्लास।

ओँतत्सत् ।

श्रीधर्म्मकल्पद्रुम ।

षष्ठ खण्ड ।

पञ्चम समुल्लास ।

मायातत्त्व ।

आत्मतत्त्व और जीवतत्त्व नामक अध्यायोंमें यह दिखाया जा चुका है कि मायाके वैभवसे ही ब्रह्मभाव और ईश्वरभाव इन दोनोंका पार्थक्य तथा विराड्भावकी लीलाका विस्तार अनुभवमें आता है और जीवका जीवत्व भी महामायाके कारणसे ही प्रकट है। जगज्जननी महामायाको वेदान्तशास्त्रमें माया कहते है। अस्तु, प्राय तीनों मीमांसादर्शनोंने एकमत हो कर उनको माया नामसे ही अभिहित किया है। सांख्य और योगशास्त्रने उनको ही प्रकृति नामसे अभिहित किया है। अन्यान्य शास्त्रोंने उन्हींको शक्ति नामसे वर्णन किया है। किस किस दर्शनशास्त्रने महामायाके स्वरूपको किस प्रकारसे अनुभव किया है इसको वर्णन करनेसे पहले दो पौराणिक गाथाएँ नीचे दी जाती हैं। उन दोनों गाथाओंके पाठ करनेसे पुराणकी अलौकिक वर्णनशैली द्वारा महामायाका सर्वोपरि अधिदैव रहस्य तथा उनकी परा और अपरा शक्तिका लौकिकभाषा-पूर्ण वर्णन प्रकट होगा। पूज्यपाद महर्षियोंने इस अतिगहन दार्शनिक विषयको कैसी सरल रीतिसे जिज्ञासुओंके हृदयङ्गम करानेका यत्न किया है सो निम्नलिखित वर्णनोंसे प्रकट है। पहला विषय सुप्रसिद्ध देवीभागवत ग्रन्थमें ऐसा कहा गया है ।—

ब्रह्मोवाच—

एकमेवाऽद्वितीयं यद्ब्रह्म वेदा वदन्ति वै ।
सा किं त्वं वाऽप्यसौ वा किं सन्देहं विनिवर्त्तय ॥
निःसंशयं न मे चेतः प्रभवत्याविशङ्कितम् ।
द्वित्वैकत्वविचारेऽस्मिन् निमग्नं क्षुल्लकं मनः ॥
स्वमुखेनाऽपि सन्देहं छेत्तुमर्हसि मामकम् ।
पुण्ययोगाच्च मे प्राप्ता संगतिस्तव पादयोः ॥

श्रीब्रह्माजीने कहा कि वेद एक अद्वितीय ब्रह्मका प्रतिपादन करते हैं सो वह ब्रह्म आपही हैं वा वह ब्रह्म कोई और है, इस मेरे सन्देहको निवृत्त करें। मेरा सशङ्क चित्त निस्सन्देह नहीं हो सकता है, द्वित्व और एकत्वके विचारमें मेरा क्षुद्र मन निमग्न है। अपने मुखसे मेरा यह सन्देह आप निवृत्त कर सकती हैं। मैंने पुण्योंके योगसे आपके चरणोंका सङ्ग पाया है।

पुमानसि त्वं स्त्री वाऽसि वद विस्तरतो मम
ज्ञात्वाऽहं परमां शक्तिं मुक्तः स्यां भवसागरात् ।
इति पृष्टा मया देवी विनयावनतेन च
उवाच वचनं श्लक्ष्णमाद्या भगवती हि सा ।

देव्युवाच—

सदैकत्वं न भेदोऽस्ति सर्व्वदैव ममास्य च ।
योऽसौ साऽहमहं योऽसौ भेदोऽस्ति मतिविभ्रमात् ॥

आप पुरुष हैं या स्त्री हैं यह विस्तारपूर्व्वक कहें जिससे मैं परमा शक्तिका ज्ञान प्राप्त करके भवसागरसे मुक्त हो जाऊँ। इस प्रकार विनयपूर्व्वक नम्र होकर मैंने भगवतीसे प्रार्थना की, तब उन आद्या भगवतीने सुमधुर वाणीसे आज्ञा की। इस पुराणोक्त लौकिक भाषाके अनुसार ब्रह्माभगवती-सम्वादका रहस्य समझनेके लिये यहांपर इतना कह देना उचित होगा कि एक ब्रह्माण्डके समष्टि अन्तःकरणके अधिष्ठातृ देव ब्रह्मा हैं और परम ब्रह्मकी शक्तिको शास्त्रोंमें भगवती महामाया करके वर्णन किया है। इन दोनों अधिदैव स्वरूपोंका रहस्य चित्तमें रखनेसे इस गाथाके रहस्यको समझनेमें सुगमता होगी। श्रीब्रह्माजीके

प्रश्नके उत्तरमें भगवती बोलीं, मेरा और ब्रह्मका सदा एकत्व है, कभी भी कोई भेद नहीं है, जो वे हैं वही मैं हूं और जो मैं हूं वही वे हैं, केवल बुद्धिविभ्रमसे भेद प्रतीत होता है। इन वचनोंका तात्पर्य्य यह है कि जैसे कोई वक्ता कहे कि मुझमें और मेरी वक्तृताशक्तिमें कोई भेद नहीं है क्योंकि वक्तृताशक्तिके अभावसे वह वक्ता, वक्ता-शब्दवाच्य नहीं हो सकता, वस्तुतः उस वक्तामें और उसकी वक्तृताशक्तिमें अभेद है, ठीक उसी प्रकार "अहंममेतिवत्" ब्रह्म और ब्रह्मशक्तिमें अभेद है। दोनों ही एक है, एक ही दो हैं।

आवयोरन्तरं सूक्ष्मं यो वेद मतिमान् हि सः।
विमुक्तः स तु संसारात् मुच्यते नाऽत्र संशयः॥
एकमेवाऽद्वितीयं वै ब्रह्म नित्यं सनातनम्।
द्वैतभावं पुनर्याति काल उत्पित्सुसंज्ञके॥
यथा दीपस्तथोपाधेर्योगात्संजायते द्विधा।
छायेवादर्शमध्ये वा प्रतिबिम्बं तथावयोः॥

हम दोनोंका जो सूक्ष्म अन्तर जानता है वही बुद्धिमान् है और वही संसारसे मुक्त होता है यह निःसन्देह है। एक अद्वितीय नित्य और सनातन ब्रह्म ही सृष्टिकालमें द्वैत भावको प्राप्त होते है। जैसे दीप उपाधिके द्वारा छायाके सम्बन्धसे प्रकाश अन्धकार रूपसे दो भावमें प्रतीत होता है और जैसे काचमें प्रतिबिम्ब दिखाई देता है वैसे ही हम दोनोंकी प्रतीति होती है।

भेद उत्पत्तिकाले वै सर्गार्थं प्रभवत्यज!।
दृश्यादृश्यविभेदोऽयं द्वैविध्ये सति सर्व्वथा॥
नाऽहं स्त्री न पुमाँश्चाऽहं न क्लीवं सर्गसंक्षये।
सर्गे सति विभेदः स्यात् कल्पितोऽयं धिया पुनः॥
अहं बुद्धिरहं श्रीश्च धृतिः कीर्तिः स्मृतिस्तथा।
श्रद्धा मेधा दया लज्जा क्षुधा तृष्णा तथा क्षमा॥

हे ब्रह्मा! उत्पत्तिके समयमें सृष्टिके अर्थ ही भेदप्रतीति होती है, यह दृश्य और अदृश्यका विभेद द्वैतभावमें ही सर्व्वथा होता है। तात्पर्य्य यह है कि सृष्टिदशामें ब्रह्म और ब्रह्मशक्ति वैसे ही स्वतन्त्र२ रूपसे प्रकट होते हैं जैसे कि वक्तृता देते समय वक्ता और वक्तृताशक्ति अलग अलग प्रतीत होती है और

वक्तृताके अन्तमें वक्तृताशक्ति वक्तामें लय हो जाती है। प्रलय हो जानेपर मैं स्त्री नहीं हूँ, मैं पुरुष नहीं हूँ, और न क्लीव हूँ, केवल सृष्टिकालमें ही बुद्धि द्वारा कल्पित यह भेद होता है। सृष्टिदशामें मैं बुद्धि हूँ, मैं श्री हूँ, धृति, कीर्त्ति, स्मृति, श्रद्धा, मेधा, दया, लज्जा, क्षुधा, तृष्णा तथा क्षमा मैं हूँ।

कान्तिः शान्तिः पिपासा च निद्रा तन्द्रा जराऽजरा।
विद्याऽविद्या स्पृहा वाञ्छा शक्तिश्चाऽशक्तिरेव च॥
वसा मज्जा च त्वक् चाऽहं दृष्टिर्वागनृता ऋता।
परा मध्या च पश्यन्ती नाड्योऽहं विविधाश्च याः॥
किं नाऽहं पश्य संसारे मद्वियुक्तं किमास्ति हि।
सर्व्वमेवाऽहमित्येवं निश्चयं विद्धि पद्मज!॥

कान्ति, शान्ति, पिपासा, निद्रा, तन्द्रा, जरा, अजरा, विद्या, अविद्या, स्पृहा, वाञ्छा, शक्ति और अशक्ति मैं ही हूँ। मैं वसा, मज्जा और त्वक् हूँ, दृष्टि, अनृता और ऋता वाक्, परा, मध्या और पश्यन्ती एवं विविध प्रकारकी नाडियां मैं ही हूँ। देखो संसारमें मैं क्या नहीं हूँ, मुझसे रहित क्या है। हे ब्रह्मा! मैं ही सब हूँ इस प्रकार का निश्चय जानो।

एतैर्मे निश्चितै रूपैर्विहीनं किं वदस्व मे।
तस्मादहं विधे! चाऽस्मिन् सर्गे वै वितताऽभवम्॥
नूनं सर्व्वेषु देवेषु नानानामधरा ह्यहम्।
भवामि शक्तिरूपेण करोमि च पराक्रमम्॥
गौरी ब्राह्मी तथा रौद्री वाराही वैष्णवी शिवा।
वारुणी चाऽथ कौबेरी नारसिंही च वासवी॥

मेरे इन निश्चित रूपोंसे रहित क्या है सो मुझसे कहो, हे ब्रह्मा! इसी कारण मैं इस संसारमें व्यापक हूँ। सब देवताओंमें मैं नानारूपधरा हूँ और शक्तिरूपसे पराक्रम करती हूँ। गौरी ब्राह्मी रौद्री वाराही वैष्णवी शिवा वारुणी कौबेरी नारसिंही और वासवी मैं ही हूँ।

उत्पन्नेषु समस्तेषु कार्य्येषु प्रविशामि तान्।
करोमि सर्व्वकार्य्याणि निमित्तं तं विधाय वै॥

जले शीतं तथा वह्नावौष्ण्यं ज्योतिर्दिवाकरे।
निशानाथे हिमा कामं प्रभवामि यथा तथा॥
मया त्यक्तं विधे! नूनं स्पन्दितुं न क्षमं भवेत्।
जीवजातं च संसारे निश्चयोऽयं ब्रुवे त्वयि॥

कार्य्योंके उत्पन्न होनेपर इन उक्त रूपोंमें प्रवेश करके उन कार्य्योंको ही निमित्त करके सब काम करती हूँ। जलमें शैत्य, अग्निमें औष्ण्य, सूर्य्यमें ज्योति और चन्द्रमामें हिमरूपा, इसी प्रकार जैसेमें तैसी मैं ही बन जाती हूँ। हे ब्रह्मा! मेरे परित्याग करनेपर संसारमें जीवमात्र चेष्टा करनेमें भी असमर्थ होजाते हैं, यह मैं तुमको निश्चय रूपसे कहती हूँ।

अशक्तः शङ्करो हन्तुं दैत्यान् किल मयोज्झितः।
शक्तिहीनं नरं ब्रूते लोकश्चैवातिदुर्बलम्॥
रुद्रहीनं विष्णुहीनं न वदन्ति जनाः किल।
शक्तिहीनं यथा सर्वे प्रवदन्ति नराधमम्॥
पतितः स्खलितो भीतः शान्तः शत्रुवशंगतः।
अशक्तः प्रोच्यते लोके नाऽरुद्रः कोऽपि कथ्यते॥

मेरे छोड़ देनेपर शङ्कर दैत्योंको मारनेमें असमर्थ हैं, संसार शक्तिहीन मनुष्यको अतिदुर्बल कहता है। उस नराधमको मनुष्य शक्तिहीन ही कहते हैं रुद्रहीन वा विष्णुहीन नहीं कहते। पतित, फिसला हुआ, भीत, शान्त और शत्रुके वशमें गया हुआ मनुष्य संसारमें अशक्त कहा जाता है, अरुद्र नहीं कहा जाता।

तद्विद्धि कारणं शक्तिर्यथा त्वं च सिसृक्षसि।
भविता च यदा युक्तः शक्त्या कर्त्ता तदाऽखिलम्॥
यथा हरिस्तथा शम्भुस्तथेन्द्रोऽथ विभावसुः।
शशी सूर्य्यो यमस्त्वष्टा वरुणः पवनस्तथा॥
धरा स्थिरा तदा धर्तुं शक्तियुक्ता यदा भवेत्।
अन्यथा चेदशक्ता स्यात् परमाणोश्च धारणे॥

अतः शक्तिको ही कारण जानो। इसी तरह तुम सृष्टि करनेकी इच्छा करते हो तो जब तुम शक्तिसे युक्त होगे तब सब संसारकी सृष्टि कर सकोगे।

इसी तरह हरि हैं। शम्भु इन्द्र अग्नि चन्द्र सूर्य्य यम त्वष्टा वरुण और पवन भी वैसे ही हैं। पृथिवी तब स्थिर हो कर धारण करनेमें समर्थ होती है जब वह शक्तियुक्ता होती है, अन्यथा एक परमाणुके धारण करनेमें भी अशक्ता होती है।

यथा शेषस्तथा कूर्म्मो येऽन्ये सर्वे च दिग्गजाः ।
मद्युक्ता वै समर्थाश्च स्वानि कार्य्याणि साधितुं ॥
जलं पिवामि सकलं संहरामि विभावसुं ।
पवनं स्तम्भयाम्यद्य यदिच्छामि तथाचरम् ॥
तत्त्वानां चैव सर्वेषां कदाऽपि कमलोद्भव ! ।
असतां भावसन्देहः कर्त्तव्यो न कदाचन ॥

इसी तरह शेष, कूर्म्म और अन्य सब दिग्गज शक्तियुक्त हो कर ही अपने कर्म्मोंके साधन करनेमें समर्थ होते हैं। यदि मैं वैसा करनेकी इच्छा करू तो आज सब जलको पीजाऊँ, अग्निका संहार करलूँ और पवनका स्तम्भन करलूँ। हे ब्रह्मा! असत् रूप सब तत्त्वोंका कदापि भावरूप सन्देह नहीं करना चाहिये।

कदाचित् प्रागभावः स्यात् प्रध्वंसाभाव एव वा ।
मृत्पिण्डेषु कपालेषु घटाभावो यथा तथा ॥
अथाऽत्र पृथिवी नास्ति क्व गतेति विचारणे ।
सञ्जाता इति विज्ञेया अस्यास्तु परमाणवः ॥
शाश्वतं क्षणिकं शून्यं नित्याऽनित्यं सकर्तृकम् ।
अहङ्काराऽग्रिमं चैव सप्तभेदैर्विवक्षितम् ॥

जैसे मृत्पिण्ड और कपालोंमें घटाभाव होता है वैसेही तत्त्वोंका कभी प्रागभाव और कभी प्रध्वंसाभाव हुआ करता है। आज यहां पृथिवी नहीं है, पृथिवी कहां गई ऐसा विचारते ही पृथिवीके परमाणु उत्पन्न हो जाते हैं। यह जगत् शाश्वत, क्षणिक, शून्य, नित्य, अनित्य, सकर्तृक और अहङ्कार है आदिमें जिसके, इस प्रकारसे सात भेदोंसे वर्णन किया गया है।

गृहाणाज ! महत्तत्त्वमहङ्कारस्तदुद्भवः ।
ततः सर्व्वाणि भूतानि रचयस्व यथा पुरा ॥
व्रजन्तु स्वानि धिष्ण्यानि विरच्य निवसन्तु वः ।
स्वानि स्वानि च कार्य्याणि कुर्व्वन्तु देवभाविताः ॥

गृहाणेमां विधे! शक्तिं सुरूपां चारुहासिनीम्।
महासरस्वतीं नाम्ना रजोगुणयुतां वराम्॥

हे ब्रह्मा! महत्तत्त्वको ग्रहण करो और उससे उत्पन्न अहङ्कारको भी ग्रहण करो तब जैसे पूर्व्व समयमें थे वैसेही सब भूतोंकी रचना करो। तुम तीनों जाओ और अपने अपने लोक बना कर निवास करो एव दैवके द्वारा भावित होकर अपने अपने कार्य्योंको करो। हे ब्रह्मा! इस शक्तिको ग्रहण करो, यह सुरूपा चारुहासिनी श्रेष्ठा और रजोगुणयुता सरस्वतीनाम्नी है।

श्वेताम्बरधरां दिव्यां दिव्यभूषणभूषिताम्।
वरासनसमारूढां क्रीडार्थं सहचारिणीम्॥
एषा सहचरी नित्यं भविष्यति वराङ्गना।
माऽवमंस्था विभूतिं मे मत्वा पूज्यतमां प्रियाम्॥
गच्छ त्वमनया सार्द्धं सत्यलोकं बताशु वै।
बीजाचतुर्विधं सर्व्वं समुत्पादय साम्प्रतम्॥

यह श्वेताम्बरधरा, दिव्या, दिव्यभूषणभूषिता, श्रेष्ठ आसनपर समारूढा और क्रीडाके लिये सहचारिणी है। यह वराङ्गना नित्य तुम्हारी सहचरी होगी, तुम इस मेरी विभूतिको पूज्यतमा और प्रिया समझकर अपमान मत करना। तुम इसको साथ लेकर शीघ्र सत्यलोकको जाओ और बीज जो विद्यमान है उससे अब सब चतुर्विधा सृष्टि उत्पन्न करो

लिङ्गकोशाश्च जीवैस्तैः सहिताः कर्म्मभिस्तथा।
वर्त्तन्ते संस्थिताः काले तान्कुरु त्वं यथा पुरा॥
कालकर्म्मस्वभावाख्यैः कारणैः सकलं जगत्।
स्वभावस्वगुणैर्युक्तं पूर्व्ववत्सचराचरम्॥
माननीयस्त्वया विष्णुः पूजनीयश्च सर्व्वदा।
सत्त्वगुणप्रधानत्वादधिकः सर्व्वतः सदा॥

जीव और कर्म्मोंके सहित लिङ्गकोष कालमें विद्यमान है उनको पूर्व्ववत् उत्पन्न करो। काल, कर्म्म और स्वभाव नामक कारणोंसे सचराचर सकल जगत्को पूर्व्ववत् स्वभाव और स्वगुणोंसे युक्त करो। सत्त्वगुणप्रधान होनेके कारण विष्णु सबसे अधिक हैं और सदा सर्व्वदा तुम्हारे द्वारा माननीय और पूजनीय है।

यदा यदा हि कार्य्यं वो भविष्यति दुरत्ययम्।
करिष्यति पृथिव्यां वै अवतारं तदा हरिः॥
तिर्य्यग्योनावथान्यत्र मानुषीं तनुमाश्रितः।
दानवानां विनाशं वै करिष्यति जनार्दनः॥
भवोऽयं ते सहायश्च भविष्यति महाबलः।
समुत्पाद्य सुरान्सर्वान् विहरस्व यथासुखम्॥

जब जब तुम्हारा दुरत्यय कार्य्य होगा तब तब विष्णु पृथिवीमें अवतार धारण करेंगे। तिर्य्यग् योनि अथवा मनुष्य शरीर धारण करके विष्णु दानवोंका नाश करेंगे। ये महाबलशाली शिव भी तुम्हारे सहायक होंगे, तुम सब देवताओंको उत्पन्न करके यथेच्छ विहार करो।

ब्राह्मणाः क्षत्रिया वैश्या नानायज्ञैः सदक्षिणैः।
यजिष्यन्ति विधानेन सर्व्वान्वः सुसमाहिताः॥
मन्नामोच्चारणात्सर्व्वे मखेषु सकलेषु च।
सदा तृप्ताश्च सन्तुष्टा भविष्यध्वं सुराः किल॥
शिवश्चमाननीयो वै सर्व्वथा यत्तमोगुणः।
यज्ञकार्य्येषु सर्व्वेषु पूजनीयः प्रयत्नतः॥

ब्राह्मण क्षत्रिय और वैश्य, समाहितचित्त होकर तुम सबोंका सद क्षिण नाना यज्ञोंके द्वारा विधिपूर्व्वक यजन करेंगे। सब देवता लोग सकल यज्ञोंमें मेरे नामोच्चारणसे सदा तृप्त और सन्तुष्ट होंगे। तमोगुणाधिष्ठाता होनेसे शिव सब यज्ञ कार्य्योंमें सर्व्वथा माननीय और प्रयत्नपूर्व्वक पूजनीय हैं।

यदा पुनः सुराणां वै भयं दैत्याद्भविष्यति।
शक्तयो मे तदोत्पन्ना हरिष्यन्ति सुविग्रहाः॥
वाराही वैष्णवी गौरी नारसिंही सदाशिवा।
एताश्चाऽन्याश्च कार्य्याणि कुरु त्वं कमलोद्भव!॥
नवाक्षरमिमं मन्त्रं बीजध्यानयुतं सदा।
जपन् सर्व्वाणि कार्य्याणि कुरु त्वं कमलोद्भव!॥

जब फिर देवताओंको दैत्योंसे भय होगा तब उस भयको सुन्दर विग्रह धारण करके उत्पन्न हुई मेरी शक्तियाँ हरण करेंगी। वाराही, वैष्णवी, गौरी, नारसिंही और सदाशिवा एव अन्यान्य शक्तियाँ उत्पन्न होंगी, हे ब्रह्मा! तुम अपने कार्य्यको करो। हे ब्रह्मा! सदा बीज और ध्यानसयुक्त इस नवाक्षर मन्त्रको जप करते हुए तुम सब कार्य्योंको करो।

मन्त्राणामुत्तमोऽयं वै त्वं जानीहि महामते! ।
हृदये ते सदा धार्य्यः सर्व्वकामार्थसिद्धये ॥
इत्युक्त्वा मां जगन्माता हरिं प्राह शुचिस्मिता ।
विष्णो! व्रज गृहाणेमां महालक्ष्मीं मनोहराम् ॥
सदा वक्षःस्थले स्थाने भाविता नाऽत्र संशयः ।
क्रीडार्थं ते मया दत्ता शक्तिः सर्व्वार्थदा शिवा ॥

हे महामते! इसको तुम मन्त्रोंमें उत्तम मन्त्र जानो और तुम सब काम और अर्थोंकी सिद्धिके लिये सदा हृदयमें धारण करो। ब्रह्माजी कहते हैं कि मुझको इस प्रकार कहकर जगन्माता महामाया पवित्र और मन्द मन्द हास्य करती हुई विष्णुको आज्ञा करने लगीं, हे विष्णो! जाओ इस मनोहरा महालक्ष्मीको ग्रहण करो। मैंने क्रीडाके लिये यह सर्व्वार्थदा मङ्गलरूपिणी शक्ति तुमको दी है, यह तुम्हारे सदा वक्षःस्थलमें रहेगी यह निःसन्देह है।

त्वयेयं नावमन्तव्या माननीया च सर्व्वदा ।
लक्ष्मीनारायणाख्योऽयं योगो वै विहितो मया ॥
जीवनार्थं कृता यज्ञा देवानां सर्व्वथा मया ।
अविरोधेन सङ्गेन वर्तितव्यं त्रिभिः सदा ॥
त्वं च वेधाः शिवस्त्वेते देवा मद्गुणसम्भवाः ।
मान्या पूज्याश्च सर्व्वेषां भविष्यन्ति न संशयः ॥

इसका तुम अपमान मत करना, सर्वदा इसका मान करना, मैंने यह लक्ष्मीनारायण योग किया है। मैंने सर्वथा देवताओंके जीवनार्थ ही यज्ञोंकी सृष्टिकी है, तुम तीनोंको सदा विरोधरहित संगसे बर्ताव करना चाहिये। तुम, ब्रह्मा और शिव, ये तीनों मेरे गुणोंसे उत्पन्न हुए देवता हैं, अतः सबोंके माननीय और पूजनीय होंगे यह निःसंदेह है।

ये विभेदं करिष्यन्ति मानवा मूढचेतसः ।
निरयं ते गमिष्यन्ति विभेदान्नाऽत्र संशयः ॥
यो हरिः स शिवः साक्षात् यः शिवः स स्वयं हरिः ।
एतयोर्भेदमातिष्ठन् नरकाय भवेन्नरः ॥
तथैव द्रुहिणो ज्ञेयो नाऽत्र कार्य्या विचारणा ।
अपरो गुणभेदोऽस्ति शृणु विष्णो ! ब्रवीमि ते ॥

जो मूढ़चित्त पुरुष इन तीनोंमें भेद करेंगे वे उस भेदके करनेसे नरकमें जावेंगे, इसमें कोई सदेह नहीं है जो हरि है वेही साक्षात् शिव हैं और जो शिव हैं वेही स्वय हरि है। इन दोनोंमें जो भेद देखता है वह नरकमें जाता है। इसी तरह ब्रह्माको भी जानना चाहिये, इसमें कोई विचार नहीं करना चाहिये हेविष्णो ! और भी गुणभेद है उसको सुनो मैं तुमको कहती हू।

मुख्यः सत्त्वगुणस्तेऽस्तु परमात्मविचिन्तने ।
गौणत्वेऽपि परौ ख्यातौ रजोगुणतमोगुणौ ॥
लक्ष्म्या सह विकारेषु नाना भेदेषु सर्व्वदा ।
रजोगुणयुतो भूत्वा विहरस्वानया सह ॥
वाग्बीजं कामराजं च मायाबीजं तृतीयकम् ।
मन्त्रोऽयं त्वं रमाकान्त ! मद्दत्तः परमार्थदः ॥

परमात्माके चिंतनमें तुम्हारा सत्त्वगुण मुख्य होगा और रजोगुण तथा तमोगुण गौण रहेंगे। विभिन्न प्रकारके विकारोंमें रजोगुणयुक्त होकर इस लक्ष्मीके साथ सर्व्वदा विहार करना। वाग्बीज कामबीज और तीसरा मायाबीज, इस मेरे दिये हुए परमार्थप्रद मंत्रको हे रमाकान्त ! ग्रहण करो।

गृहीत्वा जप तं नित्यं विहरस्व यथासुखम् ।
न ते मृत्युभयं विष्णो ! न कालप्रभवं भयम् ॥
यावदेष विहारो मे भविष्यति सुनिश्चयः ।
संहरिष्याम्यहं सर्व्वं यदा विश्वं चराचरम् ॥
भवन्तोऽपि तदा नूनं मयि लीना भविष्यथ ।
स्मर्त्तव्योऽयं सदा मन्त्रः कामदो मोक्षदस्तथा ॥

इस मन्त्रको ग्रहण करके नित्य इसका जप करो और यथेच्छ विहार करो, हे विष्णो! जबतक मेरा यह विहार रहेगा तुमको मृत्युका भय और कालसे उत्पन्न भय नहीं रहेगा, यह निश्चयहै। जब मैं इस चराचर सब विश्वका संहार करूंगी तुम लोग भी उस समय निश्चय ही मुझमें लीन हो जाओगे। यह कामप्रद और मोक्षप्रद मन्त्र सदा जपना चाहिये।

उद्गीथेन च संयुक्तः कर्त्तव्यः शुभमिच्छता।
कारयित्वाऽथ वैकुण्ठं वस्तव्यं पुरुषोत्तम!॥
विहरस्व यथाकामं चिन्तयन्मां सनातनीम्।

ब्रह्मोवाच।

इत्युक्त्वा वासुदेवं सा त्रिगुणा प्रकृतिः परा॥
निर्गुणा शङ्करं देवमवोचदमृतं वचः।

देव्युवाच।

गृहाण हर गौरीं त्वं महाकालीं मनोहराम्॥
कैलासं कारयित्वा च विहरस्व यथासुखम्।
मुख्यस्तमोगुणस्तेऽस्तु गौणौ सत्त्वरजोगुणौ॥
विहरासुरनाशार्थं रजोगुणतमोगुणौ।
तपस्तप्तुं तथा कर्तुं स्मरणं परमात्मनः॥
शर्व! सत्त्वगुणः शान्तो ग्रहीतव्यः सदाऽनघ!।
सर्व्वथा त्रिगुणा यूयं सृष्टिस्थित्यन्तकारकाः॥

शुभेच्छु व्यक्तिको इस मन्त्रके साथ उद्गीथका संयोग करके तब इसको जपना चाहिये। हे पुरुषोत्तम! वैकुण्ठ बनवाकर वहां तुमको रहना चाहिये और मुझ सनातनीको स्मरण करते हुए यथेच्छ विहार करना चाहिये। ब्रह्माजीने कहा कि इस प्रकार विष्णुको कहकर वह त्रिगुणा और निर्गुणा परा प्रकृति महामाया अमृत समान वचन शिवदेवसे आज्ञा करने लगीं। महामायाने कहा कि हे हर! तुम इस महाकाली मनोहरा गौरीको ग्रहण करो और कैलास बनवा कर यथेच्छ विहार करो। तुम्हारा मुख्यगुण तमोगुण होगा और सत्त्व तथा रजोगुण गौण होंगे। असुरोंके नाशके अर्थ रजोगुण और तमोगुण का व्यवहार करना, परन्तु तपस्या करनेके लिये तथा परमा

त्माका स्मरण करनेके लिये हे अनघ शम्भो ! सदा शान्त सत्त्वगुण ग्रहण करना। सृष्टिस्थिति और लय करनेवाले तुम तीनों त्रिगुणात्मक हो ।

गर्भिविहीनं संसारे वस्तु नैवात्र कुत्रचित् ।
वस्तुमात्रं तु यद्दृश्यं संसारे त्रिगुणं हि तत् ॥
दृश्यं च निर्गुणं लोके न भूतं नो भविष्यति ।
निर्गुणः परमात्माऽसौ न तु दृश्यः कदाचन ॥
सगुणा निर्गुणा चाहं समये शङ्करोत्तमा ।
सदाऽहं कारणं शम्भो ! नच कार्य्यं कदाचन ॥

इन तीनों गुणोंसे रहित इस संसारमें कहीं भी कोई भी वस्तु नहीं है, दृश्यवस्तुमात्र इस संसारमें त्रिगुणात्मक है। निर्गुण दृश्यवस्तु इस संसारमें न हुई है और न होगी, परमात्मा निर्गुण हैं परन्तु वे कदापि दृश्य नहीं हैं। हे शङ्कर ! मैं समयानुसार सगुण और श्रेष्ठ निर्गुणरूपा होती हूँ, हे शम्भो ! मैं सदा कारणरूपा हूँ, कार्य्यरूपा कदापि नहीं हूँ।

सगुणा कारणत्वाद्वै निर्गुणा पुरुषान्तिके ।
महत्तत्त्वमहङ्कारो गुणाः शब्दादयस्तथा ॥
कार्य्यकारणरूपेण संसरन्ते त्वहर्निशम् ।
सदुद्भूतस्त्वहङ्कारस्तेनाऽहं कारणं शिवा ॥
अहङ्कारश्च मे कार्य्यं त्रिगुणोऽसौ प्रतिष्ठितः ।
अहङ्कारान्महत्तत्त्वं बुद्धिः सा परिकीर्त्तिता ॥

कारणरूपा होनेसे सगुणा हूँ। और परमपुरुषके निकट निर्गुणरूपा हूँ। महत्तत्त्व अहङ्कार और शब्दादि गुण कार्य्यकारणरूपसे निरन्तर विस्तारको प्राप्त होते हैं। सत्से अहङ्कार उत्पन्न हुआ है इस कारण मैं मङ्गलरूपिणी उसका कारण हूँ। अहङ्कार मेरा कार्य्य है जो त्रिगुणात्मक है, अहङ्कारसे महत्तत्त्व उत्पन्न हुआ जिसको बुद्धि कहते हैं। यहां अहंङ्कारसे महतत्त्वकी उत्पत्ति का रहस्य यह है कि यह अहङ्कार अहंतत्व नहीं है यह अहङ्कार वह अहङ्कार है कि जब एक अद्वितीय ब्रह्मसत्तासे सगुण द्वैतावस्था प्रकट होनेके लिये प्रकृतिपुरुषात्मक ब्रह्मानन्दप्रद अहङ्कार प्रकट हुआ।

महत्तत्त्वं हि कार्य्यं स्यादहङ्कारो हि कारणम्।
तन्मात्राणि त्वहङ्कारादुत्पद्यन्ते सदैव हि॥
कारणं पञ्चभूतानां तानि सर्व्वसमुद्भवे।
कर्मेन्द्रियाणि पञ्चैव पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि च॥
महाभूतानि पञ्चैव मनः षोडशमेव च।
कार्य्यं च कारणं चैव गणोऽयं षोडशात्मकः॥

महत्तत्त्व कार्य्य है और अहङ्कार कारण है, सदाही अहङ्कारसे तन्मात्राएँ उत्पन्न होती है। वे तन्मात्राएँ सब जगत्‌की उत्पत्तिमें पञ्चभूतोंकी कारणरूप हैं। पांच कर्म्मेन्द्रिय, पांच ज्ञानेन्द्रिय, पांच महाभूत और सोलहवाँ मन, यह षोडशात्मक गण (समूह) कार्य्य और कारण है।

परमात्मा पुमानाद्यो न कार्य्यं न च कारणम्।
एवं समुद्भवः शम्भो! सर्व्वेषामादिसम्भवे॥
संक्षेपेण मया प्रोक्तः तव तत्र समुद्भवः।
व्रजन्त्वद्य विमानेन कार्य्यार्थं मम सत्तमाः!॥
स्मरणाद्दर्शनं तुभ्यं दास्येऽहं विषमे स्थिते।
स्मर्त्तव्याऽहं सदा देवाः! परमात्मा सनातनः॥
उभयोः स्मरणादेव कार्य्यसिद्धिरसंशयम्।

आदिपुरुष परमात्मा न कार्य्य है और न कारण है। हे शम्भो! इस प्रकारसे सबोंका आदिसर्गमें समुद्भव होता है, वहां तुम्हारा मैंने संक्षेपसे समुद्भव कहाहै। हे सत्तमो! मेरे कार्य्यके लिये अभी विमानमें बैठकर जाओ, मैं विषम समय उपस्थित होने पर स्मरण करनेसे तुमको दर्शन दूंगी। हे देवताओ! सदा मेरा स्मरण करना और सनातन परमात्माका भी स्मरण करना। दोनोंके स्मरणसे निःसन्देह कार्य्यसिद्धि होगी। ऊपर लिखित पौराणिक गाथासे महामायाका वैज्ञानिक स्वरूप बहुत कुछ प्रकट होता है। अद्वितीय निर्गुण ब्रह्म जब सगुण होते हैं तब गुणमयी उनकी शक्ति जो उन्हींसे प्रकट होती हैं उन्हीं का नाम महामाया है। अव्यक्तावस्थामें ब्रह्मशक्ति ब्रह्ममेंही लीन रहती हैं और व्यक्तावस्थामें उनकी ब्रह्ममयी शक्ति उन्हींसे

प्रकट होकर उन्हींमें जगत्को सृष्टि स्थिति और लयरूपमें दिखाती हैं। ब्रह्म अव्यक्त निष्क्रिय और गुणातीत है और उनकी शक्ति महामाया उन्हींमें व्यक्तभावको प्राप्त करती है, जगत्रूप कार्य्यको प्रकट करती हैं और त्रिगुणमयी है। महामायाकी त्रिगुणात्मक तीन शक्तियाँही ब्रह्मा विष्णु और महेशको तीन गुणोंके अलग अलग अधीश्वर बना देती है। जहां तक दृश्य है, जहां तक त्रिगुणका वैभव है जहां तक सृष्टि स्थिति लयका कार्य्य है, ये सब महामायाकृतही हैं। शास्त्रकारोंने ब्रह्मशक्ति महामायाकी चार अवस्थाएँ कही हैं, यथा सूर्यगीतामें कहा गया है:—

तत्त्वज्ञाः पुरतो वोऽहं जगच्छ्रेयोऽभिलाषया ।
अतिगूढं रहस्यं तच्छृणुध्वं यद्ब्रवीम्यहम् ॥
वाङ्मनोऽगोचराया मे शक्तेर्भेदाः क्रमेण ह ।
चत्वार ईरिताः स्थूलसूक्ष्मकारणभेदतः ॥
चतुर्थस्तु तुरीयः स्याज्ज्ञानरूपो न संशयः ।
निश्चलो हि ममाङ्गे स सततं तिष्ठति ध्रुवम् ॥
या च कारणरूपा मे तृतीया शक्तिरस्ति सा ।
ब्रह्मविष्णुमहेशानां जनयित्री मता परा ॥
द्वितीयस्याश्च सूक्ष्मायाः साहाय्येन त्रयस्त्विमे ।
ब्रह्माण्डजनुराधानस्थितिनाशकरा मताः ॥
स्थूला तु दृश्यमानेऽत्र संसारेऽनन्तरूपताम् ।
कुर्व्वती चाऽपि वैचित्र्यं व्याप्नोत्यप्यखिलं जगत् ॥
इयं तु सप्तधा भिन्ना योगिभिर्दृश्यते सदा ।

हे तत्त्वज्ञानियो! आपके सामने जगत् कल्याण की अभिलाषासे मैं अत्यन्त गूढ़ रहस्य कहता हूँ उसे सुनिये। वाणी और मनसे अगोचर जो मेरी शक्ति है उसके भेद क्रमशः चार कहे गये हैं, यथाः—स्थूल, सूक्ष्म, कारण और चौथा तुरीय। तुरीय शक्ति ज्ञानरूपा है इसमें सन्देह नहीं। यही तुरीया शक्ति निश्चल रूपसे मेरे अङ्गमें निरन्तर रहती है। मेरी कारणरूपा तृतीया शक्ति ब्रह्मा विष्णु और महेश की जननी है! द्वितीया सूक्ष्मशक्तिकी सहायतासे ब्रह्मा विष्णु और महेश ब्रह्माण्डका सर्जन पालन और संहार किया करते हैं और प्रथमा

स्थूल शक्ति इस दृश्यमान संसारमें अनन्त रूप बनाया करती है एव सम्पूर्ण जगत्में विचित्रताको उत्पन्न करती हुई व्यापक रूपसे स्थित रहती है। योगिगण इस शक्तिको सप्तधा विभक्त देखते है।

पूर्व्वकथित इन शास्त्रीय सिद्धान्तोंका तात्पर्य्य यह है कि निर्गुण ब्रह्ममें स्वरूपज्ञानरूपा सच्चिदानन्दमयभावप्रकाशिनी जो अद्वैत शक्ति सदा बनी रहती है वही तुरीया शक्ति है। व्यक्त दशामें जो द्वैतभावको उत्पन्न करती है और ब्रह्मानन्दकी अभिव्यक्तिके अर्थ जो सगुण जगत्को कारण बनती है वही ब्रह्मा विष्णु महेशकी जननी कारणशक्ति है। इन्हीं कारणशक्तिरूपिणी महामायाका स्थान मणिद्वीपमें कल्पना करके सुप्रसिद्ध देवी भागवत ग्रन्थने जो अपूर्व्व वर्णन किया है सो ऊपर प्रकाशित ही हो चुका है। महामाया का सूक्ष्म रूप त्रिगुणविलासका कारण है। वेही तीन शक्तियां महामायाने ब्रह्मा विष्णु और महेशको दी है जिनका वर्णन भी ऊपरकी गाथामें आचुका है। सूक्ष्मशक्तिके येही तीन रूप अनन्त कोटि ब्रह्माण्डमें अलग अलग रूप धारण करते हुए उक्त अलग अलग ब्रह्माण्डों तथा उक्त ब्रह्माण्डोंके अलग अलग जीव पिण्डोंमें यथाक्रम सृष्टि, स्थिति और लयका कार्य्य सुसम्पन्न किया करते हैं। यही महासरस्वती, महालक्ष्मी और महाकाली कहाती हैं। महामायाकी स्थूलशक्ति स्थूलजगत्में सात भेदोंमें विभक्त है ऐसा पूज्यपाद महर्षियोंका मत है। शक्तिका त्रिभावभेद सूक्ष्मशक्तिमें है और शक्तिका सप्तधा भेद स्थूलशक्तिमें विद्यमान है। महामायाके सूक्ष्म त्रिगुणात्मक विभाग किस प्रकार सृष्टिमें सर्वव्यापक है सो त्रिगुण तत्त्व नामक अध्यायमें दिखाया जायगा। महामायाके राज्यके सप्त विभाग कैसे अतीन्द्रिय ज्ञानमय राज्यतक विस्तृत हैं सो दर्शन शास्त्र, ज्ञानयज्ञ और राजयोग आदि अध्यायोंमें दिखाया गया है। स्थूलप्रकृतिके ये सप्तविभाग सृष्टिके सूक्ष्मसे अतिसूक्ष्म और स्थूलसे अतिस्थूल अङ्गोंमें विद्यमान है। इस ससारमें वैद्युतिक शक्ति (Electric power) आदि जो शक्तियां प्रकट हैं वे इन्हीं सप्त अङ्गोंके अन्तर्गत है। ऐसी ही अनेक शक्तियां जो अब मनुष्यके सन्मुख अपरिज्ञात हैं सो भविष्यत्में प्रकट हो सकती है। महामायाकी तुरीयाशक्ति वाक्, मन और बुद्धिसे अगोचर है और वह तत्त्वातीत परमतत्त्वरूपी स्वरूपमें ही विलास करती है। महामायाकी कारण शक्ति वाक्, मन और बुद्धिसे अगोचर होनेपर भी तत्त्वज्ञानद्वारा अनुमेय है। ब्रह्मा, विष्णु और महेशकी जननी होनेके कारण

केवल इन्हीं तीनों आदिदेवोंके साथ उनका कभी कभी साक्षात्कार हो सकता है जैसा कि ऊपर लिखित पौराणिक गाथासे प्रकट है। महामायाकी सूक्ष्मशक्ति स्थूल प्रपञ्चमय जगत्में बुद्धिगम्य होकर कार्य्यब्रह्मके सब कार्य्योंको किया करती है और महामायाकी स्थूलशक्ति जगत्के भीतर और बाहर परिव्याप्त है। जिस प्रकार शरीरके नख और रोम आदि शरीरमें रहकर भी शरीरसे अलग किये जा सकते हैं उसी प्रकार महामायाकी स्थूलशक्ति जगत्से मिलकर तथा जगत्में अलगरूप दिखाकर कार्य्य करती हुई प्रतीत होती है। कुछ ही हो ये चारों महामायाके ही रूपान्तर है।

एक ही ब्रह्मशक्ति पुनः द्विधारूपको धारण करती है उसका अपूर्व वर्णन सप्तशतीगीतामें इस प्रकारसे कहा गया है, कि —

एवं स्तवादियुक्तानां देवानां तत्र पार्व्वती।
स्नातुमभ्याययौ तोये जाह्नव्या नृपनन्दन ! ॥
साऽब्रवीत्तान्सुरान्सुभ्रूर्भवद्भिः स्तूयतेऽत्र का।
शरीरकोशतश्चाऽस्याः समुद्भूताऽब्रवीच्छिवा ॥
स्तोत्रं ममैतत् क्रियते शुम्भदैत्यनिराकृतैः।
देवैः समेतैः समरे निशुम्भेन पराजितैः॥
शरीरकोशाद्यत्तस्याः पार्व्वत्या निःसृताऽम्बिका।
कौशिकीति समस्तेषु ततो लोकेषु गीयते॥
तस्यां विनिर्गतायान्तु कृष्णाऽभूत्साऽपि पार्व्वती।
कालिकेति समाख्याता हिमाचलकृताश्रया॥

सप्तशतीगीतामें वर्णन है कि जब देवतागण असुरोंसे भयभीत होकर देवराज्यकी पुनः प्रतिष्ठा तथा असुरोंका बल नाश करानेके अर्थ भगवतीके निकट उपस्थित हुए और स्तुति की, तो उनके स्तोत्रादिमें निरत रहनेके समय हे राजन् सुरथ ! भगवती पार्वती श्रीगंगाजीके जलमें स्नान करनेको आईं उन सुभ्रू भगवतीने देवताओंसे कहा कि तुम किसकी स्तुति करते हो। इतना कहते ही उन्हीं भगवतीके शरीर कोशसे एक अन्य मङ्गलमयी भगवती उत्पन्न हुईं और वे बोलीं। शुम्भ दैत्यसे निराकृत और संग्राममें निशुम्भ दैत्यसे पराजित समस्त देवगण यह मेरा स्तोत्र पाठ कर रहे हैं। उन पार्वती भगवतीके

शरीरकोशसे अम्बिका निकली हैं इस कारणसे ही सब संसारमें उनको कौशिकी कहते हैं। उन अम्बिका भगवतीके निकलने पर वे पार्वती भगवती कृष्णा हो गईं और कालिका उनका नाम प्रसिद्ध हुआ एवं हिमालयमें विराजमान हुईं। महामायाके द्विधाभावापन्न होनेका यह लौकिकभाषामय वर्णन है। उन्हीं दोनों भेदोंका समाधिभाषामय वर्णन श्रीमद्भगवद्गीतामें इस प्रकारसे है:—

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च।
अहङ्कार इतीयं मे भिन्ना प्रकृतिरष्टधा॥
अपरेऽयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मे परां।
जीवभूतां महाबाहो! ययेदं धार्य्यते जगत्॥

भूमि, जल, अग्नि, वायु, आकाश मन, बुद्धि और अहंकार इस प्रकारसे मेरी अष्टप्रकारकी प्रकृति अपरा नाम्नी है। हे अर्जुन! इस अपरा प्रकृतिसे पृथक् मेरी जीवभूता पराप्रकृति है जिसने इस जगत्का धारण कर रक्खा है। सगुण ब्रह्मकी त्रिगुणमयी प्रकृति गुणवैषम्यको प्राप्त होनेके अनन्तर इन्हीं ऊपर कथित दो भावोंमें परिणत होती है। एक चेतनमयी जीवभूता बनकर कर्म्मप्रवाह उत्पन्न करती है, पाप पुण्य सर्जन करती है, सुख दुःख स्वर्ग नरक आदि भोग प्रकट करती है और अनादि अनन्त जीवप्रवाहका स्रोत बहाती रहती है, यही परा प्रकृति है और दूसरी अपरा प्रकृति चतुर्विंशति तत्त्वमयी जैसा कि सांख्यशास्त्र मानता है, पञ्चकोशमयी जैसा कि वेदान्तशास्त्र मानता है अथवा अष्टभेदमयी जिस प्रकार कि गीताशास्त्र मानता है, जडराज्य प्रकट करती है। सप्तशती गीताकी वर्णन की हुई पूर्व्वकथित गाथामें महामायाकी व्यक्तावस्थासम्बन्धीय इन्हीं दोनों प्रकृतिका वर्णन किया गया है क्योंकि मनुष्य देवता आदि सब प्रकारकी जीवभूता सृष्टिकी एकमात्र भरणकर्त्री प्रतिपालिनी अन्तर्यामिणी और ईश्वरी महामाया ही है और जीवभूता सृष्टिसे ऊपर कथित इन दोनों भावोंका ही साक्षात् सम्बन्ध है। जीव जगत्में शक्तिका कारणस्थल तो पराप्रकृति है और कार्य्यस्थल अपराप्रकृति है। इसी कारण पूर्व्वकथित गाथामें देवताओंके द्वारा पार्वतीदेवीकी स्तुति किये जानेपर इन्हींके शरीरकोशसे कौशिकी देवीका आविर्भाव हुआ था। पार्व्वतीदेवीके स्थूलकोशसे उत्पन्न होनेके कारण वे कौशिकी कहाईं। परा और अपरा प्रकृतिका सम्बन्ध भी ऐसा ही है। तदनन्तर कौशिकी देवीने आविर्भाव होते

ही पार्व्वती देवीसे कहा कि ये देवतागण मेरी स्तुति कर रहे हैं। वस्तुतः शक्तिका आधार तो अपरा प्रकृति ही है। विना शक्तिके स्थूलविकाशके असुरोंका पराजय भी असम्भव है। इस कारण कौशिकी देवीका गौरीदेवी से ऐसा कहना स्वतःसिद्ध है। इस विज्ञानसे पूर्व्वकथित गाथाका वैज्ञानिक रहस्य स्पष्ट हो गया। अब यदि यह शङ्का हो कि पार्व्वती देवीके कोशसे कौशिकी देवीका प्राकट्य होते ही पार्व्वती देवीका रंग कृष्ण क्यों होगया और वे काली क्यों कहाईं। इस वैज्ञानिक शङ्काका समाधान यह है कि जीवप्रवाह प्रवाहरूपसे अनादि अनन्त है। जीवभूता पराप्रकृति महामाया ही उसका कारण है। इस वैज्ञानिक तत्त्वका विस्तारित वर्णन जीवतत्त्व नामक अध्यायमें होचुका है। मनुष्यकी अचिन्तनीय जीवप्रवाह-उत्पन्नकारिणी और चिज्जडग्रन्थिरूपसे जीवत्वविधायिनी पराप्रकृतिसे जब स्थूल प्रपञ्चात्मक सृष्टि स्थिति लय विधायिनी अपरा प्रकृतिका आविर्भाव होता है तो पुन. स्थूलप्रपंचके साथ परा प्रकृतिका वैसा सम्बन्ध नहीं रहता जैसा कि चिज्जडग्रन्थिके उदय होते समय स्वभावसिद्धरूपसे रहता है। पञ्चकोशमय, चतुर्विंशति तत्त्वमय अथवा भगवद्गीताकथित अष्टतत्त्वमय स्थूल प्रपञ्च प्रकट होते ही पराप्रकृति महाकाली रूपसे जीवसृष्टिके लयस्थान और सब स्थूल प्रपञ्चकी साक्षीस्वरूप बन जाती हैं। वेही तब महाकाली या महाकाल कहलाती हैं। पार्व्वती देवीके कोशसे कौशिकी देवीके प्रकट होते ही उनका रंग कृष्ण होने और उनका नाम कालिका होनेका यही वैज्ञानिक समाधान है। अपरा प्रकृति ही अपने शरीरमें इस विराट् प्रपञ्चको धारण करती हैं और परा प्रकृति अपने स्वभावसे चिज्जडग्रन्थि उत्पन्न करके जीवसृष्टि प्रकट कर देती हैं और साक्षी रहती है क्योंकि 'यथापूर्व्वमकल्पयत्'रूपिणी सृष्टि बारबार हुआ करती है। अनन्त कोटिब्रह्माण्ड उत्पन्न होते हैं, स्थित रहते हैं और समयपर महाकालीके मुखमें लयको प्राप्त होते हैं। इसी कारण शास्त्रोंमें महाकालको अनादि और अनन्त कहा है।

महाकालकी शक्ति महाकाली जब इस स्थूल प्रपञ्चको अन्तमें प्रास कर लेती हैं तो स्थूल प्रपञ्चका प्रलयस्थान वेही हैं। महाकालीके सन्मुख यह स्थूल प्रपञ्च उत्पन्न होता है, उन्हींमें स्थित रहता है और अन्तमें उन्हींमें लयको प्राप्त होता है। भेद इतना ही है कि महाकाल निर्विकार है और साक्षी रूप हैं और उनकी शक्ति महाकाली स्थूल प्रपञ्चके साथ नृत्य करनेवाली हैं। देवता और देवीका किस प्रकार सम्बन्ध है सो ऋषि देवता और पितृतत्त्व नामक

अध्यायमें दिखाया गया है। अस्तु सब रंग और सब छाया जिस रंगमें लयको प्राप्त होते हैं वही कृष्ण रंग है। सप्तवर्ण और सप्तछाया ये सब ही कृष्णवर्णमें लय हो जाते हैं इसी कारण कृष्णवर्ण वर्णसृष्टिका प्रलयस्थान है। इसी कारण महाकालीका रंग कृष्ण है, यही करालवदनी कालीके सर्वान्तक गुणका वर्णरहस्य है।

विद्याकी सहायतासे जीव मुक्त होता है। विद्यारूपिणी महामाया ही अविद्यासे उत्पन्न जीव-आवरणकारी कोषोंका प्रलय करके तत्त्वज्ञानप्राप्त जीवगणको मुक्ति प्रदान किया करती हैं। अविद्या जीवके बन्धनका कारण है और विद्या जीवके मुक्तिका कारण है। ज्ञानजननी विद्या और अज्ञानजननी अविद्या है। जिस प्रकार जगज्ज्योतिका प्रकाश जगत्‌को प्रकाशित करता है परन्तु उस प्रकाशका अभाव ही अन्धकार कहलाता है उसी प्रकार ब्रह्मप्रकृति महामायाके अवस्थाभेदसे ही विद्या और अविद्याभाव समझने योग्य हैं। ब्रह्मशक्ति महामाया जब अपनी दृष्टि अपने पतिकी ओर रखती हैं तभी वे विद्या कहाती हैं परन्तु जब वे बहिर्मुखीन हो अपने पुरुषसे अपनी दृष्टिको हटाकर अपनी दृष्टिकी विपरीत गति कर डालती हैं और बहिर्मुखिनी हो परिणामिनी होती है, स्वपतिविमुख उसी दशाका नाम अविद्या है। जबतक वे समझती रहती है कि परमात्मा परम पुरुषने मेरे पतिके अर्थ ही परमानन्द विलासरूप इस सृष्टिलीलाको उत्पन्न किया है तबतक वे विद्या नामके योग्य है और जब वे स्व अहङ्कारको धारण करके प्रत्येक जीवपिण्डमें अलग अलग विभक्त हो जाती हैं और पतिलक्ष्यको छोड देती हैं तब वे अविद्या कहाती हैं। ब्रह्मशक्ति महामाया जबतक सगुणब्रह्म ईश्वरके सम्पूर्ण अधीन रहकर उनकी सेवामें नियुक्ता रहती हैं तबतक वे ही विद्या हैं और जब जगत्प्रसविनी वह महाशक्ति प्रत्येक जीवको अपने अधीन करके स्वाधीना और स्वेच्छाचारिणी बन जाती हैं तब जीवसम्मोहनकारिणी अविद्या कहाती हैं। ईश्वरका ईश्वरत्व विधान करनेवाली प्रकृति विद्या हैं और जीवका जीवत्वविधायिनी अविद्या हैं। वास्तवमें उपासनामीमांसाके अनुसार परब्रह्म और परमेश्वर अर्थात् निर्गुणब्रह्म और सगुणब्रह्म इन दोनोंमें भेद कल्पना केवल महामायाकी महिमा बढ़ानेके लिये ही है। जैसा कि दर्शन शास्त्रोंमें कहा गया है:—

ब्रह्मेशयोरैक्यं पार्थक्यन्तु प्रकृतिवैभवात्।

ब्रह्म और ईश्वर एकही है केवल प्रकृतिके वैभवके कारण पार्थक्य हुआ

करता है। ब्रह्म और ईश्वर अभिन्न है, जो कुछ पार्थक्यप्रतीति होती है वह मायाके सम्बन्धके कारण ही होती है। वेदान्तादि शास्त्रोंमें अपनी ज्ञानभूमिके पुष्टिसाधनके अर्थ ईश्वरको सोपाधिक कहकर ब्रह्मपदसे नीचेकी स्थिति प्रदानकी गई है। इस विषयकी उक्ति शास्त्रोंमें निम्नलिखित प्रकारसे पाई जाती है।—यथा, पञ्चदशीमें—

चिदानन्दमयब्रह्मप्रतिबिम्बसमन्विता।
तमोरजःसत्त्वगुणा प्रकृतिर्द्विविधा च सा॥
सत्त्वशुद्धिविशुद्धिभ्यां मायाविद्ये च ते मते।
मायाबिम्बो वशीकृत्य तां स्यात्सर्व्वज्ञ ईश्वरः॥
मेघाकाशमहाकाशौ विविच्येते न पामरैः।
तद्वद्ब्रह्मेशयोरैक्यं पश्यन्त्यापातदर्शिनः॥
उपक्रमादिभिर्लिङ्गैस्तात्पर्य्यस्य विचारणात्।
असङ्गं ब्रह्म मायावी सृजत्येष महेश्वरः॥
सत्यं ज्ञानमनन्तं चेत्युपक्रम्योपसंहृतः।
यतो वाचो निवर्त्तन्ते इत्यसङ्गत्वनिर्णयः॥
मायी सृजति विश्वं सन्निरुद्धस्तत्र मायया।
अन्य इत्यपरा ब्रूते श्रुतिस्तेनेश्वरः सृजेत्॥
आनन्दमय ईशोऽयं बहु स्यामित्यवैक्षत।
हिरण्यगर्भरूपोऽभूत् सुप्तिः स्वप्नो यथा भवेत्॥

चिदानन्दमय ब्रह्मके प्रतिबिम्बसे युक्त तमोरजःसत्त्वमयी प्रकृति दो प्रकारकी होती है। वह शुद्धसत्त्वगुण और मलिन सत्त्वगुण भेदसे माया और अविद्या कहाती हैं। मायाप्रतिबिम्बित चेतन मायाको अपने अधीन करके सर्व्वज्ञ ईश्वर होते हैं। जैसे मेघाकाश और महाकाशकी विवेचना क्षुद्र लोग नहीं कर सकते इसी प्रकार ब्रह्म और ईश्वरका ऐक्य दूरदर्शी लोग उपक्रम आदि लिङ्गोंसे तात्पर्य्य विचारपूर्व्वक देखा करते हैं। ब्रह्म असङ्ग हैं और मायावी महेश्वर सर्जनादि कार्य्य करते हैं। सत्यस्वरूप ज्ञानस्वरूप और अनन्त इस प्रकारसे उपक्रम करके उपसंहार किया गया है। जहां वाणीकी

गति नहीं है यह असङ्गत्वका निर्णय है और दूसरे मायी प्रभु मायासे निरुद्ध होकर विश्वका सर्जन करते है, यह अन्य श्रुति कहती है। अतः ईश्वरका सर्जन कार्य्य है। इन आनन्दमय ईश्वरने बहु होनेकी इच्छा की जिससे सुषुप्तिमें स्वप्नकी तरह हिरण्यगर्भरूप उत्पन्न हुआ।

इस प्रकारसे अनेक प्रमाण वेदान्तशास्त्रमें पाये जाते हैं। सांख्यदर्शनमें जो अपनी ज्ञानिभूमिके अनुसार प्रत्यक्ष और अनुमानका लक्षण निर्णीत हुआ है, उस लौकिकप्रत्यक्ष और अनुमानके द्वारा ईश्वरकी सिद्धि नहीं हो सकती है इसीसे "ईश्वरकी अलौकिक प्रत्यक्षसे सिद्धि होने पर भी अपनी भूमिमें उसकी सिद्धि नहीं होती है" यह विज्ञान सांख्यदर्शनके अन्तर्गत "ईश्वरासिद्धेः" इस सूत्रके द्वारा प्रतिपादित होकर अपनी भूमिमे ईश्वरकी असिद्धि प्रकल्पित हुई है, परन्तु दैवीमीमांसा दर्शनमें "ब्रह्म और ईश्वरकी एकता सिद्ध होकर केवल प्रकृति-सम्बन्धही भेदभ्रान्तिका हेतुभूत है" इस प्रकार प्रमाणित हुआ है। सत्यप्रदर्शिनी श्रुतिने इन दोनों भावोंको एकाधारमें वर्णन करनेके अर्थ सच्चिदानन्द-सत्ताके साथ अनन्त महासमुद्रकी तुलना की है। वायुके संयोगसे समुद्रके उपरिभागमें उत्ताल तरङ्गमालाका लीलाविस्तार होने पर भी तलदेशमें प्रशांत जलराशि विद्यमान रहती है। श्रुतिने तलदेशके प्रशान्त जलके साथ ब्रह्मकी एव उपरिभागके तरङ्गायित जलके साथ ईश्वरकी तुलना की है। जलके विचार से अधोभागका जल और ऊर्ध्वभागका जल अभिन्नही है उसी प्रकार ब्रह्म और ईश्वर अभिन्न हैं। भिन्नता केवल वायुसंयोगसे तरङ्गोंकी भिन्नताके सदृश मायाके संयोगसे सृष्टिवैभवविलासके द्वारा होती है। ब्रह्मभावके साथ मायाका सम्बन्ध नहीं रहनेसे वे सृष्टिसे अतीत हैं किन्तु ईश्वरभावके साथ मायाका सम्बन्ध होनेसे इस भावमें सिसृक्षा और सृष्टिविलास हुआ करता है। श्रुतिने इन दोनों भावोंको और भी कुछ स्पष्ट दिखानेके अर्थ कहा है कि:—

सोऽयमात्मा चतुष्पात् पादोऽस्य सर्व्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दिवि।

आत्मा चतुष्पाद हैं, उनके एक पादमें सर्व्वभूतमय विराट्सृष्टि विकसित है परन्तु अन्य तीनपाद अमृत हैं अर्थात् सृष्टिसे अतीत हैं।

श्रीभगवान्ने गीतामें भी इसी भावको प्रतिध्वनिरूपसे कहा है कि:—

विष्टभ्याऽहमिदं कृत्स्नमेकांशेन स्थितो जगत्।

मैं अपने एक अंशसे समस्त विश्वमें व्याप्त होकर स्थित हूँ।

यह एक अंश ईश्वर है और अन्य तीन अंश ब्रह्म है। ब्रह्मभावके साथ सृष्टिका कोई सम्बन्ध नहीं है इसीकारण ब्रह्मभाव प्रतिपादक मन्त्र क्लीवलिङ्ग हैं एवं ईश्वरभावके साथ मायाका सम्बन्ध है इसी कारण इस भावको प्रतिपादक श्रुतियां प्राय ही पुल्लिङ्ग होती हैं। ईशोपनिषद्में कहा है कि:—

स पर्य्यगाच्छुक्रमकायमव्रणं
अस्नाविरं शुद्धमपापविद्धम्।
कविर्मनीषी परिभूः स्वयम्भू
र्याथातथ्यतोऽर्थान्व्यदधाच्छाश्वतीभ्यः समाभ्यः॥

ब्रह्म शुक्र एवं अकाय अर्थात् सूक्ष्म शरीररहित है, ब्रह्म अव्रण एवं अस्नायु अर्थात् स्थूल शरीररहित हैं और ब्रह्म शुद्ध एवं अपापविद्ध अर्थात् कारणशरीररहित हैं। इस प्रकार समष्टिभावसे प्रकृतिके तीनों शरीरोंके साथ ब्रह्मका सम्बन्ध न रहनेसे माया-सम्बन्धशून्य ब्रह्मभावके प्रतिपादक शुक्र अकाय अव्रण अस्नाविर शुद्ध अपापविद्ध आदि सब विशेषण ही क्लीवलिंग कहे गये हैं। दूसरी ओर इसी मन्त्रकी तृतीय पंक्तिमें कवि अर्थात् क्रान्तदर्शी, मनीषी, स्वयम्भू आदि विशेषणोंके ईश्वरभावद्योतक होनेसे इनको पुंल्लिङ्ग कहा गया है।

इसप्रकार एक ही मन्त्रमें इस श्रुति ने दोनों भावोंका चित्र अच्छा दिखाया है। भावद्वय तात्त्विक रीतिसे एक होने पर भी प्रकृतिवैभवके सम्बन्ध से वा उस सम्बन्धके अभाव होनेसे द्विधा प्रतीत होते हैं। इसी कारण स्मृतिकारने लिखा है कि:—

शक्तिरस्त्यैश्वरी काचित् सर्व्ववस्तुनियामिका।
तच्छक्त्युपाधिसंयोगाद्ब्रह्मैवेश्वरतां व्रजेत्॥

समस्त वस्तुओंकी नियमनकारिणी जो ईश्वरीयशक्ति है उसके संयोगसे ब्रह्मही ईश्वरताको प्राप्त होते हैं।

ब्रह्मभावके पृथक् दर्शनके विषयमें श्रुतिने कहा है कि:—

न तत्रचक्षुर्गच्छति न वाग्गच्छति न मनः।
यतो वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सह॥
आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न बिभेति कदाचन।

यत्तदद्रश्यमग्राह्यमगोत्रमचक्षुःश्रोत्रं
तदपाणिपादं नित्यं विभुं सर्व्वगतं सुसूक्ष्मं
तदव्ययं तद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः ॥

वहां चक्षु नहीं पहुँच सकता, न वाणी पहुँचती है और न मन पहुँचता है। जिनकी ओरसे उनको प्राप्त न होकर मनसहित वाणी वापस लौट आती है उन आनन्दस्वरूप ब्रह्मका ज्ञान होजानेसे साधक कभी भयभीत नहीं होता है अर्थात् निर्भय हो जाता है। वे जो अदृश्य, अग्राह्य, अगोत्र, अचक्षु अश्रोत्र, अपाणि, अपाद, नित्य, विभु, सर्व्वव्यापक, सुसूक्ष्म, अव्यय और भूतयोनि ब्रह्म हैं उनके दर्शन धीर साधकगण किया करते हैं।

प्रकृतिसे सर्व्वथा अतीत अवाङ्मनसगोचर परब्रह्मके वास्तविक तत्त्वके विषयमें श्रुतिने और भी कहा है कि:—

नाऽन्तःप्रज्ञं न बहिःप्रज्ञं नोभयतःप्रज्ञं
न प्रज्ञानघनं न प्रज्ञं नाऽप्रज्ञं
अदृष्टमव्यवहार्य्यमग्राह्यमलक्षण-
मचिन्त्यमव्यपदेश्यमेकात्म्यप्रत्ययसारं
प्रपञ्चोपशमं शान्तं शिवमद्वैतं
चतुर्थं मन्यन्ते स आत्मा स विज्ञेयः।

ब्रह्म अन्तःप्रज्ञ नहीं है, बहिःप्रज्ञ नहीं हैं, उभयतःप्रज्ञ नहीं हैं, ब्रह्म प्रज्ञानघन प्रज्ञ वा अप्रज्ञ नहीं हैं। ब्रह्म अदृश्य, अव्यवहार्य्य अर्थात् व्यवहारसे अतीत, अग्राह्य, अलक्षण और अचिन्त्य अर्थात् गुणसे लक्षणसे और चिन्तासे अतीत, अव्यपदेश्य अर्थात् निर्देशातीत, एकात्म्यप्रत्ययसार अर्थात् आत्म-प्रत्ययमात्रसिद्ध, प्रपञ्चोपशम अर्थात् प्रपञ्चातीत, शान्त, शिव, अद्वैत एवं चतुर्थ अर्थात् तुरीयपदवाच्य हैं।

ब्रह्मके इस भावके साथ ही निर्मल आकाशकी तुलना की गई है। श्रुतिमें लिखा है कि:—

आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः अविनाशी आत्मा।
आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः स वा एष अज आत्मा ॥

ब्रह्म आकाशके समान सर्वव्यापी नित्य और अविनाशी हैं। ईश्वरभावके वर्णनके समय श्रुतिने मायाका सम्बन्ध दिखाया है। यथा.—

मयान्तु प्रकृतिं विद्धि मायिनं तु महेश्वरम्।
तस्याऽवयवभूतैश्च व्याप्तं सर्वमिदं जगत्॥

प्रकृति माया है एव ईश्वर मायी है। चराचर जगत् उनके ही अवयव रूपोंसे व्याप्त है।

ऐत्तरेय श्रुतिमें कहा है कि.—

स ईक्षते नु लोका लोकपालान्नु सृजा इति।
सोऽद्भ्य एव पुरुषं समुद्धृत्यामूर्च्छयत्।
स ईक्षते मे नु लोकाश्च लोकपालाश्च मेभ्यः सृजा इति॥

सृष्टिके प्रथम वे (ईश्वर) प्रकृतिके ऊपर दृष्टिपात करते है, उनके ईक्षणसे ही प्रकृतिमाता शक्तिमती होकर चराचर विश्वकी सृष्टि करती रहती हैं।

मुण्डकादि उपनिषदोंमें कहा है कि—

यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते येन जातानि
जीवन्ति यं प्रयन्त्यभिसंविशन्ति।

उनसे ही सकल भूतोंकी उत्पत्ति होती है, उनकी सत्ताके प्रभावसे ही सकलभूतोंकी स्थिति होती है एव उनमें ही सकलभूतोंका विलय हुआ करता है।

अपाणिपादो जवनो ग्रहीता
पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्णः।
स वेत्ति सर्वं न हि तस्य वेत्ता
तमाहुरग्र्यं पुरुषं पुराणम्॥

उनके हाथ नहीं है तथापि वे ग्रहण कर सकते है, उनके चरण नहीं हैं तथापि गमन कर सकते हैं, उनके चक्षु नहीं हैं तथापि दर्शन कर सकते हैं, उनके कर्ण नहीं हैं तथापि श्रवण कर सकते हैं, वे सर्वज्ञ हैं परन्तु उनका ज्ञाता कोई नहीं है, वे महान् हैं एवं परम पुरुष हैं।

ब्रह्मका यह ईश्वरभाव माया-संयुक्त होनेपर भी मायाके अधीन नहीं है। स्मृतिकारोंने परब्रह्मको परमात्माके अध्यात्मभावरूपसे वर्णन करके कहा है कि:—

यत्तद्ब्रह्म मनोवाचामगोचरमितीरितम् ।
तत्सर्व्वकारणं विद्धि सर्व्वाध्यात्मिकमित्यपि ॥
अनाद्यन्तमजं दिव्यमजरं ध्रुवमव्ययम् ।
अप्रतर्क्यमविज्ञेयं ब्रह्माग्रे संप्रवर्त्तते ॥

परब्रह्म मन और वाणीसे अगोचर, सर्व्वकारण, सबके अध्यात्म, अनादि अनन्त, अज, दिव्य, अजर, ध्रुव, अव्यय, अप्रत्यक्ष एवं अविज्ञेय हैं।

स्वेच्छामयाख्यया यत्तज्जगज्जन्मादिकारणम् ।
ईश्वराख्यं तु तत्तत्त्वमधिदैवमिति स्मृतम् ॥
सर्व्वज्ञः सद्गुरुर्नित्यो ह्यन्तर्यामी कृपानिधिः ।
सर्व्वसद्गुणसारात्मा दोषशून्यः परः पुमान् ॥

उनके जिस भावमें उनकी इच्छारूपिणी महामाया सयुक्त होकर अनन्तकोटि ब्रह्माण्डरूप विराट्का आविर्भाव करती है उसी अधिदैवभावका नाम ईश्वर है। वे सर्व्वज्ञ, सद्गुरु, नित्य, अन्तर्यामी, करुणासिन्धु, अनन्त सद्गुणाधार, दोषशून्य एवं परमपुरुष हैं।

इसप्रकार मध्यमीमांसादर्शनमें ब्रह्मभाव और ईश्वरभावकी एकता दिखाते हुए मायाविलासविभेदके अनुसार उक्त भावोंका पार्थक्य निर्दिष्ट हुआ है। सुतरां मीमांसाशास्त्रके इस विज्ञानके अनुसार यह सिद्ध हुआ कि ब्रह्मपद और ईश्वरपद इन दोनोंमें भेद कुछ भी नहीं है, केवल महामायाके वैभवके कारण ही भेदकी प्रतीति होती है।

ब्रह्मशक्ति महामाया अपने प्रभावसे ही विद्यारूप धारण करती हुई मन, वाक् और बुद्धिसे अगोचर तत्त्वातीत परमपदरूपी सच्चिदानन्दमय स्वरूपको तत्त्वज्ञानी जीवन्मुक्तके सन्मुख प्रकट कर देती हैं। वेही महामाया अपने स्वभावसे त्रिगुणात्मक जगत्को प्रसव करती है, स्थित रखती हैं और पुनः अपने अङ्गमें लय कर देती हैं। यही ब्रह्मप्रकृति महामायाका स्वस्वभाव है। ब्रह्मशक्ति महामाया ही अपने आनन्दविलासका त्याग करके स्वतन्त्र स्वतन्त्र ब्रह्माण्ड और स्वतन्त्र स्वतन्त्र पिण्ड प्रसव करती हैं, वेही अनादिसिद्ध कर्म्मोत्पत्तिका रहस्य है। महामायाका स्थूल प्रपञ्चमय जड़रूप परिणामशील है, परन्तु उनका जो आदि स्वरूप है वह निर्विकार है जिसको पहले तुरीया शक्ति-

रूपसे वर्णन किया गया है। यह पहले ही कह चुके हैं कि महामायाके प्रभावसे ही एक अद्वितीय ब्रह्म ही अधिदैवरूपी सगुण ईश्वररूपमें प्रतीयमान होते हैं और घटाकाशरूपसे प्रत्येक पिंडमें जो स्वतन्त्र स्वतन्त्र चेतनसत्ताकी प्रतीति है वह भी महामाया के वैभवसे ही है, इसी कारण श्रीगीतोपनिषद्में कहा गया है कि:—

अक्षरं ब्रह्म परमं स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते।
भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्म्मसंज्ञितः॥
अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम्।
अधियज्ञोऽहमेवाऽत्र देहे देहभृताम्वर!॥

अर्जुनके प्रश्नके उत्तरमें श्रीभगवान् आज्ञा करते हैं कि हे अर्जुन! परम ब्रह्म अक्षर हैं, स्वभाव अध्यात्म कहा जाता है, जीवभावकी उत्पत्ति करनेवाला जो त्याग है वही कर्म्म कहाता है, जडाप्रकृति अधिभूत है, ईश्वर अधिदैव हैं और प्रत्येक देहमें कूटस्थरूपसे मैं ही स्थित हूँ।

इस भगवद्वचनका तात्पर्य यह है कि जो निर्विकार, सदा एकरस रहनेवाले और अद्वितीय परमात्मा हैं एवं जिनके अङ्कमें पहुँचते ही महामाया उनमें मिलजाती है वेही महामायाको तुरीय-अवस्थामें धारण करनेवाले अक्षर कहलाते हैं। यही अक्षरपद निर्गुण परब्रह्मपद है। इसी पदमें अद्वैतावस्थारूपसे महामाया अपने तुरीयरूपमें नित्य विराजमान रहती हैं। सत्रूपी महामाया जब चिद्विलाससे ब्रह्मानन्द उत्पन्न करनेके अर्थ अपने पतिरूप ब्रह्मभावमें द्वैतभावको धारण करती हुई व्यक्तावस्थाको प्राप्त होती है, महामायाकी उस व्यक्तावस्थाका जो त्रिगुणात्मक स्वभाव है वही अध्यात्म कहाता है, अर्थात् अग्निका स्वभाव जिसप्रकार उष्णत्व है उसी प्रकार व्यक्तावस्थाप्राप्त प्रकृतिका स्वभाव सत्त्व, रज और तमोमय है। प्रकृतिमें जो सत्त्व रज तमका विकाश होता है वह किसी कारणसे नहीं होता, वह उसका स्वभाव ही है। उपासनामीमांसाशास्त्रका यह सिद्धान्त है कि ब्रह्मानन्दकी अभिव्यक्तिके लिये ही ब्रह्मके सत् और चित् भावके अवलम्बनसे प्रकृतिपुरुषात्मक सगुण ब्रह्मका आविर्भाव होता है। ब्रह्मशक्ति महामाया जब तक अपने पतिके सम्पूर्ण अधीन होकर उनके सन्मुखीन रहती हैं, वह महामायाकी विद्या दशा ही चिद्विलासमय ब्रह्मानन्दके प्रकट करनेका कारण है। महामाया जब

भूतोंकी उत्पत्तिके लिये अपनी इस परमानन्द दशाका त्याग करती हैं तभी कर्म्मकी उत्पत्ति होती है। पति अनुगामिनी सती जबतक पतिसे सङ्गता होकर गर्भ धारण नहीं करती, तबतक वह सती स्वय भी पतिसङ्गरूपी विषयसुखको अनुभव कर सकती है और अपने पतिको भी श्रृङ्गारका आनन्द प्रदान कर सकती है; परन्तु वह ललना गर्भधारण करते ही अपने सब सुख, अपने सब आनन्द और अपने पतिसेवा-परायणतारूप कर्त्तव्यसे च्युत हो जाती है। सुतरां इस दृष्टिसे स्त्रीका गर्भधारण करना पक्षान्तर से उसका विषयसुख त्याग करना हुआ, ऐसा समझना उचित है। इसी उदाहरणके अनुसार ब्रह्मशक्ति मूलप्रकृति महामायाका जो भूतोंकी उत्पत्ति करनेवाला और विद्याभावमें स्वभावसिद्ध ब्रह्मानन्दके अनुभवका जो त्याग है उसीको कर्म्म कहते हैं। भूतों की उत्पत्तिके साथ ही साथ कर्म्मकी उत्पत्ति होती है। जीव और कर्म ये सहजात हैं। अस्तु, इस प्रकारसे कर्म्मकी उत्पत्ति महामाया ही करती हैं। कर्म्मोंके अनुसार परिणामी स्थूलप्रपञ्च जब स्थूल अधिभूत रूपको धारण करता है वही महामायाका स्थूल अधिभूत रूप ही क्षर कहलाता है क्योंकि वह अधिभूत क्षररूप परिणामी है। त्रिगुणके कारण वह स्थूलप्रपञ्च सदा एक अवस्थामें कदापि नहीं रह सकता, यही क्षरभावका रहस्य है। अक्षर ब्रह्मभाव जैसा निर्विकार है, क्षररूपी अधिभूत भाव वैसे ही सब समय विकारी और परिणामी है। स्थूल अधिभूत भावके इस परिणाम का कारण महामाया ही हैं। इस स्थूल प्रपञ्चके, इस विकारवान् जगत्के, इस परिणामी संसारके और इस अनन्तपिण्ड और अनन्तब्रह्माण्डमय विराट्के जो द्रष्टा अधिदैव हैं वही पुरुष अर्थात् ईश्वर हैं। विराट्में द्रष्टा और दृश्यका सम्बन्ध स्थापन करनेवाली ब्रह्मशक्ति महामाया ही हैं और यह सम्बन्ध किस प्रकार स्थापित होता है इसका वर्णन पहले कर ही चुके है। यह सम्बन्ध भी अलौकिक है, महामाया ही इसका कार्य्य कारण और करण हैं। निर्लिप्त ब्रह्म केवल नाममात्रके लिये पुरुषरूपी ईश्वर बन जाते हैं। जैसे आकाश विभु होनेपर भी घट और मठकी उपाधिके भेदसे घटाकाश और मठाकाश रूपमें प्रतीत होने लगता है, वास्तवमें वह विभु आकाश अविभक्त ही है, ठीक उसी प्रकारसे सर्व्वव्यापक निर्विकार निःसङ्ग ब्रह्म, महामायाकी बनाई हुई उपाधिसे प्रत्येक जीवदेहरूपी पिण्डमें कूटस्थरूपी अधियज्ञ कहलाने लगते हैं। इन सब भेदोंका, इन सब उपाधियोंका और इन सब अवस्थाओंका उत्पन्न करना

महामायाका ही खेल है। भेद इतना ही है कि जब इन सब अवस्थाओंकी यथावत् प्रतीति कराती है तभी वे विद्या कहाती हैं और जब इन अवस्थाओंकी वे यथावत् प्रतीति नहीं करातीं और सत्में असत् और असत्में सत् भान कराती रहती हैं तभी वे अविद्या कहाती हैं। ईश्वरभाव और जीवभाव, ये दोनों भाव किस प्रकार मायाविलाससे ही पूर्ण हैं सो निम्नलिखित स्मृतिवचनसे सिद्ध होगा।

प्रागुत्पत्तेरकर्म्मैकमकर्त्तृ च निरिन्द्रियम्।
निर्विशेषं परं ब्रह्मैवासीन्नात्रास्ति संशयः॥
तथापि तस्य चिच्छक्तिसंयुतत्वेन हेतुना।
प्रतिच्छायात्मिके शक्ती मायाविद्ये बभूवतुः॥
अद्वितीयमपि ब्रह्म तयोर्यत्प्रतिबिम्बितम्।
तेन द्वैविध्यमासाद्य जीव ईश्वर इत्यपि॥
पुण्यपापादिकर्तृत्वं जगत्सृष्ट्यादिकर्तृताम्।
अभजत्सेन्द्रियत्वं च सकर्म्मत्वं विशेषतः॥

उत्पत्तिके पहले अकर्म्म, अकर्त्ता, इन्द्रियहीन और विशेषतारहित एक परब्रह्मही थे, इसमें सन्देह नहीं, तथापि वे चित्‌शक्ति अर्थात् महामायासे संयुक्त होनेके कारण उनकी प्रतिच्छायारूप माया अर्थात् विद्या और अविद्या नामक दो शक्तियां हुईं। ब्रह्म अद्वितीय होनेपर भी उक्त दोनों शक्तियोंमें वे जो प्रतिबिम्बित हुए, उसीसे द्विविधता प्राप्त होकर ईश्वर और जीव हुए। जीव पुण्य पापके तथा ईश्वर जगत्‌की सृष्टि आदिके कर्त्ता होकर ईश्वर सकर्मत्व और जीव विशेषरूपसे इन्द्रियवत्त्वको प्राप्त हुआ। अस्तु, महामायाके प्रभावसे ईश्वरभाव और जीवभाव दोनोंका ब्रह्ममें कैसा प्राकट्य होता है उसका यही मौलिक रहस्य है। विद्याभाव और अविद्याभावको समझानेके लिये शक्तिगीतामें अपूर्व्व विज्ञान कहा गया है सो यह है—

स्वभावात्प्रकृतिर्मे हि स्पन्दते परिणामिनी।
स एव स्पन्दहिल्लोलः स्वभावोत्पादितो मुहुः॥
सदैवास्ते भवन् देवाः! स्वरूपे प्रतिबिम्बितः।
तस्मान्मम प्राकृतानां गुणानां परिणामतः॥

अविद्याऽऽविर्भवेन्नूनं तरङ्गैस्तामसोन्मुखैः ।
सत्त्वोन्मुखैश्च तैर्देवाः ! विद्याऽऽविर्भावमेति च ॥
तदाऽविद्याप्रभावेण तरङ्गाणां मुहुर्मुहुः ॥
आघातप्रतिघाताभ्यां जलैः पूर्णे जलाशये ।
अगण्यवीचिसङ्घेषु नैकवैधवबिम्बवत् ॥
चिज्जडग्रन्थिभिर्देवाः ! स्वत उत्पद्य भूरिशः ।
जीवप्रवाहपुञ्जोऽयमनाद्यन्तो वितन्यते ॥

महादेवी कहती है, मेरी प्रकृति स्वभावसे ही परिणामिनी होकर स्पन्दित होती है। हे देवगण ! वही स्वभावजनित स्पन्दनका हिल्लोल सदा ही स्वरूपमें वारम्वार प्रतिफलित होने लगता है अतः मेरी प्रकृतिके गुणपरिणामके कारण तमकी ओरके तरङ्गसे अविद्या और सत्त्वकी ओरके तरङ्गसे विद्या प्रकट होती है। उस समय अविद्याके प्रभावसे, वारम्वार तरङ्गोंके आघात प्रतिघात द्वारा जलपूर्ण जलाशयके अगणित तरङ्गोंमें अनेक चन्द्रबिम्बके प्रकाशके समान स्वत ही अनेक चिज्जडग्रन्थि उत्पन्न होकर अनादि अनन्त जीवप्रवाहको विस्तार करती है। अतः तरङ्ग उठाकर तरङ्गमें चन्द्रबिम्बको फँसानेवाली अविद्या और तरङ्गको शान्त करके एक अद्वितीय चन्द्रप्रकाश दिखानेवाली विद्या कहाती हैं

अब इस मायाके स्वरूपको भिन्न भिन्न दर्शनोंमें अपनी अपनी ज्ञान भूमियोंके अनुसार कैसा कैसा वर्णन किया है सो नीचे क्रमशः बताया जाता है

मायान्तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनन्तु महेश्वरम् ।
इन्द्रो मायाभिः पुरुरूप ईयते ॥

इत्यादि वचनोंके द्वारा श्रुतिने माया और प्रकृतिकी एकता तथा अद्वितीय परमात्मामें मायाके द्वारा ही द्वैतभावमय अनन्त सृष्टिका विस्तार होता है ऐसा प्रमाणित किया है। निरुक्तशास्त्रमें—

"मीयन्ते परिच्छिद्यन्तेऽनया पदार्था इति माया"

इस प्रकार कहकर मायाशक्तिके द्वारा ही अद्वितीय सत्तामें परिच्छिन्न भाव उत्पन्न होता है ऐसा प्रमाणित किया गया है। सप्तदर्शनोंमेंसे प्रथम भूमियोंके दर्शन न्याय और वैशेषिकमें इस प्रकृति या मायाके स्वरूपके विषयमें विशेष वर्णन नहीं प्राप्त होता है, क्योंकि निम्नभूमिके दर्शन होनेसे, जैसा वि

सृष्टितत्त्वनामक प्रबन्धमें कहा गया है, इन दर्शनोंमें विकृतिके अन्तिम परिणामरूप परमाणुओंके द्वारा सृष्टि मानी गई है, प्रकृतिके वास्तविक स्वरूप तक पहुँचानेकी आवश्यकता इन दर्शनोंमें नहीं हुई है। इन दर्शनोंमें प्रकृतिके विषयमें कुछ कुछ सूत्र अवश्य मिलते हैं, यथा न्यायदर्शनमें—

"प्रकृतिविवृद्धौ विकारवृद्धेः"

"नातुल्यप्रकृतीनां विकारविकल्पात्"

"प्रकृत्यनियमाद्वर्णविकाराणाम्"

"माया गन्धर्वनगरमृगतृष्णिकावद्वा"

इसी प्रकार वैशेषिकदर्शनमें भी—

"भूयस्त्वाद्गन्धवत्त्वाच्च पृथिवी गन्धज्ञाने प्रकृतिः"

परन्तु इन सूत्रोंमें प्रकृति या मायाका वर्णन प्रसङ्गोपात्त किया गया है। माया या प्रकृतिका स्वरूपनिर्णय अथवा इससे सृष्टिका क्या सम्बन्ध है इस विषयमें ये सब सूत्र नहीं दिये गये हैं। प्रकृति माया या अविद्याका स्वरूपनिर्णय सांख्यज्ञानभूमिसे ही प्रारम्भ हुआ है। तदनुसार सांख्यदर्शनमें प्रकृतिका लक्षण किया गया है, यथा—

"सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था प्रकृतिः"

"मूले मूलाभावादमूलं मूलम्"

"परिच्छिन्नं न सर्वोपादानम्"

"प्रकृतेराद्योपादानता"

"प्रकृतिपुरुषयोरन्यत् सर्वमनित्यम्"

त्रिगुणकी साम्यावस्था ही प्रकृति है। प्रकृतिका कारण कुछ नहीं है, प्रकृति ही सबका कारण है। सबका उपादान होनेसे प्रकृति परिच्छिन्न नहीं हो सकती है, इसलिये प्रकृति अनादि अनन्त है। प्रकृति ही समस्त सृष्टिका आदि उपादान है। प्रकृतिके परिणामसे ही समस्त सृष्टि उत्पन्न हुई है। प्रकृति और पुरुष दोनों नित्य हैं, बाकी सब अनित्य हैं। प्रकृति के नित्य होनेसे कभी उसका नाश नहीं होता है। पुरुष स्वरूपस्थित होने पर केवल प्रकृतिके सम्बन्धसे स्वतन्त्र और उदासीनमात्र हो जाता है, उसके अंशकी प्रकृति उससे पृथक् होकर मूलप्रकृतिमें मिल जाती है; परन्तु उससे मूलप्रकृतिका नाश

नहीं होता है। यही अपनी भूमिके अनुसार प्रकृतिके विषयमें सांख्यदर्शनका सिद्धान्त है। सांख्यदर्शनके अनुसार योगदर्शनमें भी प्रकृतिका लक्षण बताया गया है, यथा—

"प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गार्थं दृश्यम्।"

"विशेषाविशेषलिङ्गमात्राऽलिङ्गानि गुणपर्वाणि"

"तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा"

प्रकाश अर्थात् सत्त्वगुण, क्रिया अर्थात् रजोगुण और स्थिति अर्थात् तमोगुण, इन तीनों गुणोंसे युक्त, स्थूलसूक्ष्म भूत और ज्ञानेन्द्रिय कर्मेन्द्रियोंसे युक्त तथा पुरुषके लिये भोग और मोक्ष देनेवाली प्रकृति है। प्रकृतिके गुणोंकी चार अवस्थाएँ है, यथा—विशेष, अविशेष, लिङ्ग और अलिङ्ग। पञ्चभूत, पञ्च कर्मेन्द्रिय, पञ्च ज्ञानेन्द्रिय और मन तक विशेषावस्था है। पञ्चतन्मात्रा और अहंकार तक अविशेषावस्था है। ज्ञानका आधार महत्तत्त्व ही लिङ्गावस्था है और साम्यावस्था प्रकृति अर्थात् प्रधानकी अवस्था ही अलिङ्गावस्था है। पुरुष के भोग और मोक्षके लिये ही प्रकृतिकी सत्ता है।

प्रकृतिकी तामसिक सत्ता अर्थात् अविद्याके लक्षणके विषयमें योग दर्शनमें कहा है—

"तस्य हेतुरविद्या"

"अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या"

प्रकृति और पुरुषके परस्पर संयोगद्वारा बन्धनका कारण अविद्या है। अनित्यमें नित्यज्ञान, अशुचिमें शुचिज्ञान, दुःखमें सुखज्ञान और अनात्मामें आत्मज्ञान यही सब अविद्याका लक्षण है। जीव अविद्याके वशवर्ती होकर ही अनन्त दुःखमय संसारको भी सुखमय समझकर मिथ्या भ्रमजालमें फँसता है और पुनः पुनः आवागमन चक्रमें घटीयन्त्र की तरह घूमता है। श्रीभगवान्‌ने गीताजीमें भी कहा है—

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन! तिष्ठति।
भ्रामयन् सर्वभूतानि यन्त्रारूढानि मायया॥

परमात्मा सकल जीवोंके भीतर रहकर मायाके द्वारा यन्त्रारूढ़की तरह जीवोंको घुमाया करते हैं। मायाके अविद्याभावके द्वारा उत्पन्न यही संसार

चक्र है जिसमें अनादिकालसे समस्त जीव घूम रहे हैं। प्रकृतिकी नित्यताके विषयमें योगदर्शनमें कहा है—

"कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात्"

स्वरूपस्थित पुरुषके लिये प्रकृतिकी सत्ता नष्ट होने पर भी बद्धजीवके लिये प्रकृति सदा ही त्रिगुणतरङ्गमयी तथा बन्धनकारिणी है, इसलिये समस्त विश्वमें प्रकृतिकी नित्यसत्ता विद्यमान रहती है। केवल मुक्त पुरुष प्रकृतिके राज्यसे स्वयं पृथक् होकर ब्रह्मराज्यमें पहुँच जाते हैं, यथा गीतामें—

दैवी ह्येषा गुणमयी मम माया दुरत्यया।
मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतां तरन्ति ते॥

परमात्माकी इच्छारूपिणी त्रिगुणमयी दैवीमायाको अतिक्रम करना अति कठिन है। केवल परमात्माकी शरण लेनेसे ही जीव मायाके बन्धनसे मुक्त हो सकता है। इस प्रकार सांख्यप्रवचन भूमिमें प्रकृति और प्रकृतिके विद्या और अविद्याका स्वरूपनिर्णय किया गया है। तदनन्तर मीमांसाकी तृतीय भूमि है, क्योंकि न्याय वैशेषिककी पहली भूमि, योग और सांख्यकी दूसरे पर्य्यायकी भूमि और तीनों मीमांसाकी तीसरे पर्य्यायकी भूमि समझने योग्य है। तीनों मीमांसादर्शनोंमेंसे कर्ममीमांसामें मायाका स्वरूप विशेष करके नहीं निर्देश किया गया है सो इसकी ज्ञानभूमिके अनुसार ठीक ही है। कर्ममीमांसामें कर्मकी प्रधानता होनेसे संसारकी सत्यता और नित्यता, इस दर्शनभूमिका प्रतिपाद्य विषय है, इसलिये मायाका यथार्थ स्वरूप इस दर्शनभूमिमें ठीक ठीक नहीं देखा जा सकता है। यहाँ तक कि कर्मसिद्धि की दशामें भी महात्मा जगत्को मिथ्या नहीं मान सकते हैं, प्रत्युत जगत् और ब्रह्म एक ही है और जगत् ही ब्रह्म है, ऐसा ही इस भूमिमें साधकको उपलब्ध होगा। अतः मायाका स्वरूपनिर्णय कर्ममीमांसाकी ज्ञानभूमिके अनुकूल नहीं हो सकता है। कर्म्ममीमांसामें प्रकृतिकी ही धर्म्माधर्म्मरूपमें सेवाकी गई है और उसीकी शैली इस दर्शनमें भली भांति बताई गई है। प्रकृतिस्पन्दनजनित कर्म्म और उसके नाना तरङ्गोंका भली भांति विचार इस दर्शनशास्त्रमें किया गया है। तदनन्तर दैवीमीमांसाकी ज्ञानभूमिमें मायाका स्वरूपवर्णन देखनेमें आता है। दैवीमीमांसाने प्रकृति या मायाको ब्रह्मकी शक्ति कहकर इसी मायाके द्वारा ही अद्वितीय ब्रह्ममें विचित्र संसारका विस्तार वर्णन किया है। यथा—

"ब्रह्मशक्त्योरभेदोऽहंममेतिवत्"

"अतद्गति तद्वत्ताद्योतका सा"

"तत्पूर्वावस्थे चापि मायावैभवात्"

"प्रकृतेश्च तथात्वम्"

"सर्वत्र त्रैगुण्यम्"

"मैं और मेरी शक्ति" इसमें जिसप्रकार शक्ति और शक्तिमान्की अभिन्नता सिद्ध होती है उसीप्रकार ब्रह्म और ब्रह्मशक्तिरूपिणी प्रकृति या मायामें अभिन्नता है। माया नास्तिमें अस्ति बतानेवाली है अर्थात् अद्वितीय ब्रह्ममें द्वैतप्रपञ्चमय समस्त सृष्टिको बतानेवाली है। संसारके लयहोनेके पहले संसारका अनन्त विस्तार मायाके ही प्रभावसे होता है। माया या प्रकृति अनादि अनन्त तथा त्रिगुणमयी है। महर्षि शाण्डिल्यने भी अपने दर्शनमें—

"तच्छक्तिर्माया जड़सामान्यात्"

ऐसा कह कर मायाको परमात्माकी शक्तिरूपसे ही वर्णन किया है। परन्तु सत्यस्वरूप परमात्माकी शक्तिस्वरूपिणी होनेसे दैवीमीमांसादर्शनमें मायाको मिथ्या नहीं कहा गया है। उसमें प्रकृति अनादि, अनन्त, नित्य और सत्यरूपिणी है। भक्त साधक शक्तिमान् ईश्वरकी आनन्दमयी सत्ताको उपलब्ध करके शक्तिरूपिणी माया और शक्तिमान् ईश्वर दोनों की अभिन्नताको जान सकते हैं, उस समय उक्त जीवन्मुक्त महात्माकी ज्ञानदृष्टिमें—

"वासुदेवः सर्वम्"

ब्रह्महो समस्त जगत् है, इसप्रकार अनुभव होने लगता है। यही दैवीमीमांसादर्शनभूमिमें प्रदर्शित मायाका तत्त्व है। इसके बाद अन्तिम अर्थात् सप्तम ज्ञानभूमिके प्रतिपादक वेदान्तदर्शनमें मायाका स्वरूप विचित्ररूपसे वर्णन किया गया है। ज्ञानराज्यमें उन्नत साधक राजयोगसाधनकी सहायतासे अग्रसर होता हुआ जब अन्तिम ज्ञानभूमिपर प्रतिष्ठित होता है उस समय उसको प्रकृतिराज्यसे बाहर विराजमान निर्गुण ब्रह्मसत्ताकी उपलब्धि होती है। इस निर्गुण ब्रह्मपदमें प्रकृतिका कोई भी विलास और सृष्टिका कोई भी सबंध नहीं है। वहां पर मायाविलसित जगत्का कोई भी अस्तित्व और द्वैतभावकी कोई भी स्थिति नहीं है। वहां पर मायाका कोई प्रकाश नहीं है, परन्तु ब्रह्म

भावमें पूर्णरूपसे मायाका विलय है इसलिये वेदान्तशास्त्रमें मायाको अनादि और सान्त कहा है।

अनादित्वमविद्यायाः कार्यस्यापि तथेष्यते ।
उत्पन्नायान्तु विद्यायामाविद्यकमनाद्यपि ॥
प्रबोधे स्वप्नवत्सर्वं सहमूलं विनश्यति ।
अनाद्यपीदं नो नित्यं प्रागभाव इव स्फुटम् ॥

अविद्या और तत्कार्यरूप संसार अनादि है, परन्तु जिस प्रकार जाग्रत् होने पर स्वप्नदृष्ट समस्त वस्तु नष्ट होती है उसीप्रकार विद्याके प्राप्त होने पर अनादि अविद्या और तत्कार्यसमूह आमूल नाशको प्राप्त होते हैं अतः प्रागभावकी तरह माया अनादि और सान्त है। अद्वितीयस्वरूप दशामें द्वैतमय सृष्टिका प्रपञ्च नहीं है, इसीलिये उसी अवस्था पर स्थित होकर वेदान्त शास्त्रने संसारको स्वप्नवत् मिथ्या कहा है और रज्जुमें सर्पभ्रम तथा मरुभूमिमें मृगजल भ्रमकी तरह भ्रममात्र ही कहा है, यथा—वेदान्तदर्शनके तृतीय अध्यायके द्वितीय पादमें—

"सन्ध्ये सृष्टिराह हि"
"मायामात्रं तु कार्त्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात्"

क्या स्वप्नसृष्टि सत्य है? इस प्रकार प्रथम सूत्रोक्त पूर्वपक्षके उत्तरमें द्वितीय सूत्रमें कहा गया है कि "नहीं, स्वप्नसृष्टि मायामात्र अर्थात् मिथ्या है, क्योंकि उसमें तात्त्विक सत्य कुछ भी नहीं है।" स्वप्नसृष्टिकी तरह मायाके द्वारा ही ब्रह्ममें मिथ्या सृष्टि रची हुई है। यही वेदान्तदर्शनका निज ज्ञानभूमिके अनुसार सिद्धान्त है। मायाके लक्षणके विषयमें वेदान्तशास्त्रमें निम्नलिखित वर्णन मिलता है, यथा—पञ्चदशीमें—

निस्तत्त्वा कार्यगम्यास्य शक्तिर्मायाग्निशक्तिवत् ।
न हि शक्तिः क्वचित् कैश्चिद्बुद्ध्यते कार्यतः पुरा ॥
न सद्वस्तु सतः शक्तिर्न हि वह्नेः स्वशक्तिता ।
सद्विलक्षणतायान्तु शक्तेः किं तत्त्वमुच्यताम् ॥
शून्यत्वमिति चेत् शून्यं मायाकार्यमितीरितम् ।
न शून्यं नापि सद्यादृक् तादृक् तत्त्वमिहेष्यताम् ॥

न कृत्स्नब्रह्मवृत्तिः सा शक्तिः किन्त्वेकदेशभाक्।
घटशक्तिर्यथा भूमौ स्निग्धमृद्येव वर्त्तते॥
पादोऽस्य विश्वा भूतानि त्रिपादस्ति स्वयंप्रभः।
इत्येकदेशवृत्तित्वं मायाया वदति श्रुतिः॥
सत्तत्त्वमाश्रिता शक्तिः कल्पयेत् सति विक्रियाः।
वर्णा भित्तिंगता भित्तौ चित्रं नानाविधं यथा॥

जगत्कारण सद्वस्तु परमात्मासे पृथक् सत्तारहित जो परमात्माकी इच्छा-शक्ति है, उसे ही माया कहा जाता है। जिस प्रकार दाहादि कार्यद्वारा अग्निकी शक्तिका अनुमान होता है, उसी प्रकार जगत्के निर्माण आदि कार्यद्वारा ही ब्रह्मकी इच्छाशक्तिरूपिणी मायाका अनुमान होता है। जहां सृष्टिकार्य नहीं है, वहां मायाका अस्तित्व भी नहीं है। सद्वस्तुरूपी ब्रह्मकी शक्तिरूपिणी मायाकी ब्रह्मसे कोई पृथक् सत्ता नहीं है, क्योंकि अग्निमें स्वशक्तित्व नहीं हो सकता है। फिर मायाका स्वरूप क्या कहा जाय? माया शून्य नहीं है, क्योंकि शून्य उसका कार्य है। इसलिये माया शून्यसे विलक्षण और सत्से अतिरिक्त सत्में ही भासमान अघटनघटनापटीयसी सृष्टिशक्तिरूपिणी है। ब्रह्मके सकलदेशमें मायाका विलास नहीं है, केवल एकदेशमें है. क्योंकि घट आदि उत्पन्न करने की शक्ति मिट्टीके सब अंशमें नहीं होती है, केवल आर्द्र (गीला) अंशमे ही होती है। ब्रह्मके एकपादमें ही सृष्टि है, तीन पाद सृष्टिसे परे है ऐसा श्रुतिने भी वर्णन किया है। परमात्माकी विचित्र इच्छाशक्तिरूपिणी यही माया, जिस प्रकार भींतको आश्रय करके नीलपीतादि वर्णसमूह अनेक प्रकारके चित्र बनाते है उसीप्रकार परमात्माकी सत्सत्ताको आश्रय करके उसीमें प्रस्तरमें खोदित मूर्त्तिकी तरह अनेक प्रकारकी सृष्टियोंको बनाती है। ब्रह्मके जिस भावमें मायाकी उपाधिद्वारा अनन्तसृष्टिका विस्तार होता है उसको सगुण ब्रह्म मायोपहित चैतन्य ईश्वर कहते है। यह भाव मायोपहित होनेसे वेदान्त ज्ञानभूमिका प्रतिपाद्य नहीं है। वेदान्तज्ञानभूमिका प्रतिपाद्य विषय मायाराज्यसे अतीत निर्गुण परब्रह्मपद है। इस पदमें मायाका कोई भी विलास नहीं है, इसलिये इस पदपर अधिष्ठित होकर मुक्त पुरुष मायाको भ्रमरूपिणी तथा माया-विलासरूप संसारको स्वप्नवत् कह सकते है, परन्तु व्यावहारिक दशामें जहां पर मायाका विलास है तथा मायोपाधिक चैतन्य ईश्वरका राज्य है,

वहांपर व्यावहारिक दशाकी दृष्टिसे माया भी सत्य है और जगत् भी सत्य है। मायाके स्वरूपको भलीभांति दिखाकर मायाके राज्यसे जीवको बचाकर मुक्त कर देनेके लिये सात ज्ञानभूमिके सातों वैदिक दर्शनशास्त्र तीन पर्य्यायमें विभक्त होकर अन्तमें सर्व्वोन्नत वेदान्तभूमिमें पहुँचाकर कैसे मायासे मुक्तकर देते हैं सो विषय समझनेसे पूज्यपाद महर्षियोंके ज्ञानगरिमाका चमत्कार अनुभवमें आता है। प्रथम पर्य्यायकी न्यायवैशेषिक-भूमिमें मायाके स्थूल अंगोंका इसप्रकार ज्ञान कराया गया है जिससे तत्त्वज्ञानी मायाको देखनेकी शक्ति प्राप्त कर सके। तत्पश्चात् योगसांख्यकी दूसरी पर्य्यायकी भूमिमें माया का सूक्ष्मस्वरूप और माया अधिष्ठाता पुरुषका स्वरूप बताकर मायाका पूरा ज्ञान करा देनेका प्रयत्न किया गया है। तत्पश्चात् तीनों मीमांसाकी तृतीय पर्य्यायकी ज्ञानभूमिमें धर्म्माधर्म्ममूलक कर्म्म-शक्तिरूपसे मायाका शक्तिमय स्वरूप पहले दिखाया गया है दूसरेमें मायाके विद्यामय स्वरूपका सान्निध्य कराया गया है और अन्तिम वेदान्तभूमिमें ज्ञानजननी विद्याकी सहायतासे जीवको मायाके स्वरूपमें लय करके मायाके साथ ही साथ मायातीत अद्वितीय ब्रह्मपदमें पहुँचाया गया है। अतः वेदान्तभूमिके समझनेमें इन सब बातोंका विचार रखना चाहिए और निम्न दशाके विचारके साथ उन्नतदशाके विचारका मिश्रण नहीं कर देना चाहिये। वेदान्तशास्त्रके समझनेमें मनुष्योंको प्रायः यही भ्रम हुआ करता है कि वे तात्त्विकदशाके साथ व्यावहारिक दशाका प्रभेद निर्णय करनेमें असमर्थ होकर एकके साथ दूसरेका मिलान कर दिया करते हैं। शक्ति शक्तिमान्से पृथक् नहीं रहती है, इसलिये वेदान्तशास्त्रमें ब्रह्मातिरिक्त मायाकी तथा और किसी पदार्थ की भी पृथक् सत्ता नहीं मानी गई है। मायो पहित ब्रह्मकी सत् सत्ताके ऊपर ही मायाका अनन्त विलास है, आनन्द और चित्सत्ताएँ भी मायाके द्वारा विषयानन्द और व्यावहारिक नाना ज्ञानरूपसे सत् सत्ताके आश्रयसे विकाशको प्राप्त हुआ करती हैं। इसीसे संसार और जीवोंका बन्धन है। साधनद्वारा मायाकी विलासकलासे अतीत होकर मायाविलासरहित परब्रह्मराज्यमें पहुँचने पर तब जीव निःश्रेयसपदको प्राप्त कर सकता है। यही आर्यशास्त्रमें अनेक प्रकारसे वर्णित मोहिनी दुरत्यया ब्रह्मशक्ति मायाका अतिगूढ़ सूक्ष्म तत्त्व है।

पञ्चम समुल्लासका सप्तम अध्याय समाप्त हुआ।



त्रिगुणतत्त्व ।

ब्रह्मकी शक्ति महामाया त्रिगुणरूपिणी है। महामायाको त्रिगुणधर्मिणी कहनेमें भी हानि नहीं है। जिस प्रकार प्रकाश और तेज अग्निका स्वरूप है, जिसप्रकार उष्णत्वके विना अग्निका अस्तित्व असम्भव है उसी प्रकार ब्रह्म-शक्ति महामाया सत्त्व रज तमोगुणस्वरूपसे त्रिगुणमयी है। त्रिगुणसे ही महा माया की पहचान की जा सकती है। त्रिगुण ही महामायका प्रकाश्य रूप है। ब्रह्ममयी महामाया यद्यपि अहममेनिवत् होनेसे उसका भाव ब्रह्मभावके सदृश अचिन्तनीय है परन्तु सत्त्व रज और तम. इन तीन गुणोंके विकाशसे ही उनका स्वरूप प्रकट है। यथा—श्वेताश्वतरोपनिषद्में—

"अजामेकां लोहितशुक्लकृष्णाम्"

प्रकृति लोहित, शुक्ल, कृष्णरूप अर्थात् रज, सत्त्व और तमोगुणमयी है। प्रकृतिके त्रिगुणमय लक्षणके विषयमें देवीभागवतके नवमस्कन्धके प्रथम अध्यायमें सुन्दर वर्णन मिलता है, यथा—

प्रकृष्टवाचकः प्रश्च कृतिश्च सृष्टिवाचकः ।
सृष्टौ प्रकृष्टा या देवी प्रकृतिः सा प्रकीर्त्तिता ॥
गुणे सत्त्वे प्रकृष्टे च प्रकाशो वर्त्तते श्रुतः ।
मध्यमे रजसि कृश्च तिशब्दस्तमसि स्मृतः ॥
त्रिगुणात्मकस्वरूपा या सा च शक्तिसमन्विता ।
प्रधाना सृष्टिकरणे प्रकृतिस्तेन कथ्यते ॥

'प्रकृति' इस शब्दमेंसे 'प्र' शब्दका अर्थ प्रकृष्ट अर्थात् उत्तम है और 'कृति' शब्दका अर्थ सृष्टि है, अर्थात् जो देवी सृष्टिकार्यमें निपुण हैं उन्हींको प्रकृति कहते हैं। 'प्र' शब्द प्रकृष्ट सत्वगुणका वाचक है। 'कृ' शब्द रजोगुणका वाचक है और 'ति' शब्द तमोगुणका वाचक है। इसप्रकारसे सृष्टिकारिणी प्रकृतिमें सत्वगुण रजोगुण और तमोगुणका समन्वय पाया जाता है।

दृश्य प्रपञ्च सबही त्रिगुणमय है। परिदृश्यमान यह ब्रह्माण्ड अथवा इसका कोई भी विभाग हो सब ही त्रिगुणसे अतीत नहीं है। क्या अध्यात्म

ज्ञानराज्य, क्या अधिदैव कर्म्मराज्य, क्या अधिभूत स्थूलप्रपञ्च, क्या ऋषि, देवता और पितृगण, क्या स्थावर, क्या जङ्गम सब ही त्रिगुणमय है और वह त्रिगुण प्रकृतिसम्भूत है, यथा-श्रीगीताजीमें :—

सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसम्भवाः।
निबध्नन्ति महाबाहो! देहे देहिनमव्ययम्॥

हे महाबाहो अर्जुन! प्रकृतिसम्भूत सत्त्व रज और तम ये तीन गुण देहमें अविनाशी जीवात्मा को बद्ध किया करते हैं। इस वचनसे यही तात्पर्य्य है कि द्रष्टा पुरुष दृश्य प्रकृतिसे जब बन्धनको प्राप्त होता है तो त्रिगुण ही उसको आबद्ध करते हैं। पुरुष निर्लिप्त निःसङ्ग और नित्यमुक्त होने पर भी त्रिगुणमयी प्रकृतिसे कैसे जीवभाव प्राप्त करके बद्ध हो जाता है, त्रिगुण किन किन लक्षणोंसे पहचाने जा सकते हैं, उनमें चेतन को आबद्ध करके सृष्टि स्थिति लयक्रिया उत्पन्न करने की कैसी वैचित्र्यपूर्ण शक्ति है, तीन गुण कैसे एक दूसरेसे सम्बन्ध रखते हैं और गुणत्रयके अनुसार जीव की गति किस प्रकारसे होती है सो श्रीमद्भगवद्गीताके निम्नलिखित वचनोंसे प्रमाणित होगा:—

तत्र सत्त्वं निर्मलत्वात् प्रकाशकमनामयम्।
सुखसङ्गेन बध्नाति ज्ञानसङ्गेन चानघ!॥
रजो रागात्मकं विद्धि तृष्णासङ्गसमुद्भवम्।
तन्निबध्नाति कौन्तेय! कर्म्मसङ्गेन देहिनम्॥
तमस्त्वज्ञानजं विद्धि मोहनं सर्वदेहिनाम्।
प्रमदालस्यनिद्राभिस्तन्निबध्नाति भारत!॥
सत्त्वं सुखे सञ्जयति रजः कर्म्मणि भारत!।
ज्ञानमावृत्य तु तमः प्रमादे सञ्जयत्युत॥
रजस्तमश्चाभिभूय सत्त्वं भवति भारत!।
रजः सत्त्वं तमश्चैव तमः सत्त्वं रजस्तथा॥
सर्वद्वारेषु देहेऽस्मिन् प्रकाश उपजायते।
ज्ञानं यदा तदा विद्याद्विवृद्धं सत्त्वमित्युत॥

लोभः प्रवृत्तिरारम्भः कर्म्मणामशमः स्पृहा।
रजस्येतानि जायन्ते विवृद्धे भरतर्षभ ! ॥
अप्रकाशोऽप्रवृत्तिश्च प्रमादो मोह एव च।
तमस्येतानि जायन्ते विवृद्धे कुरुनन्दन ! ॥
यदा सत्त्वे प्रवृद्धे तु प्रलयं याति देहभृत्।
तदोत्तमविदाँल्लोकानमलान् प्रतिपद्यते ॥
रजसि प्रलयं गत्वा कर्म्मसङ्गिषु जायते।
तथा प्रलीनस्तमसि मूढयोनिषु जायते ॥
कर्म्मणः सुकृतस्याहुः सात्त्विकं निर्म्मलं फलम्।
रजसस्तु फलं दुःखमज्ञानं तमसः फलम् ॥
सत्त्वात्सञ्जायते ज्ञानं रजसो लोभ एव च।
प्रमादमोहौ तमसो भवतोऽज्ञानमेव च ॥
ऊर्द्ध्वं गच्छन्ति सत्त्वस्था मध्ये तिष्ठन्ति राजसाः।
जघन्यगुणवृत्तिस्था अधो गच्छन्ति तामसाः ॥

हे निष्पाप अर्जुन ! उन गुणत्रयमेंसे सत्त्वगुण निर्मलत्वके कारण ज्ञानका प्रकाशक और अनामय अर्थात् शान्त है वह जीवको सुखासक्ति द्वारा एव ज्ञानासक्ति द्वारा बद्ध करता है। हे कौन्तेय ! रजोगुणको अनुरागात्मक और तृष्णा अर्थात् अभिलाष एव आसक्तिसे उत्पन्न जानना चाहिये वह जीवको कर्म्मोंमें आसक्त करके बद्ध करता है। हे भारत ! तमोगुण अज्ञान-सम्भूत होनेसे सकल प्राणियोंका भ्रान्तिजनक है ऐसा जानो वह अनवधानता, अनुद्यम और चित्तकी अवसन्नता द्वारा जीवोंको बद्ध करता है। हे भारत ! सत्त्वगुण जीवको सुखमें आबद्ध करता है, रजोगुण कर्म्ममें आबद्ध करता है और तमोगुण ज्ञानको आवरण करके प्रमादमें आबद्ध करता है। हे भारत ! कभी रज एवं तमोगुणको दबा करके सत्त्वगुण बलवान् होता है, कभी सत्त्व और तमोगुणको परास्त करके रजोगुण प्रबल होता है और कभी सत्त्व और रजो गुण को दबा करके तमोगुण प्रबल होता है। जब इस देहमें श्रोत्रादि सब द्वारोंमें ज्ञानमय प्रकाश होता है तब सत्त्वगुणकी विशेष वृद्धि हुई है ऐसा जानना चाहिये। हे भरतर्षभ ! लोभ, प्रवृत्ति अर्थात् सर्व्वदा सकाम कर्म्म करने

की इच्छा, कर्म्मोंका आरम्भ अर्थात् उद्यम, अशम अर्थात् अशान्ति एवं स्पृहा अर्थात् विषयतृष्णा, ये सब चिन्ह रजोगुण बढने पर उत्पन्न होते हैं। हे कुरुनन्दन! विवेकभ्रंश, उद्यमहीनता, कर्त्तव्यके अनुसन्धानका न रहना, और मिथ्या अभिमान ये सब चिन्ह तमोगुणके बढने पर उत्पन्न होते हैं। यदि सत्त्वगुणके विशेष रूपसे बढने पर जीव मृत्युको प्राप्त हो तब वह ब्रह्मवेत्ताओंके प्रकाशमय लोकोंको प्राप्त होता है अर्थात् उसकी उत्तमगति होती है, रजोगुण की वृद्धिके समयमें मृत्यु होनेपर कर्म्मासक्त मनुष्यलोकमें जन्म होता है एवं तमोगुण बढ़ने पर मृत व्यक्ति पशु आदि मूढ योनियोंमें जन्म लेता है। सुकृत अर्थात् सात्त्विक कर्म्मका सत्त्वप्रधान निर्म्मलता ही फल है ऐसा पण्डितलोग कहते है। राजस कर्म्मका फल दुःख और तामस कर्म्मका फल अज्ञान अर्थात् मूढता है। सत्त्वसे ज्ञानोत्पत्ति होती है, रजसे लोभ उत्पन्न होता है और तमोगुणसे प्रमाद, अविवेक और अज्ञान उत्पन्न होता है। सत्त्वप्रधान व्यक्ति उर्द्ध्वलोकको जाते हैं, रजोगुणप्रधान व्यक्ति मध्यलोकमें रहते हैं और निकृष्ट गुणावलम्बी तामसिक व्यक्ति अधोलोकमें जाते है।

पूर्वकथित सत्त्व रज और तमके लक्षणोंसे यह स्पष्ट हुआ कि सत्त्वगुण ज्ञानका प्रकाशक रजोगुण प्रवृत्तिका उत्पन्न करने वाला और तमोगुण अज्ञान प्रकट करने वाला है, यही कारण है कि रजोगुण स्वाधीनगुण नहीं है। प्रवृत्ति जनक रजोगुण जब सत्त्वगुणकी ओर चलता है तो वह सात्त्विक क्रिया उत्पन्न करता है और वही रजोगुण जब तमकी ओर अग्रसर होता है तब वह तामसिक क्रिया उत्पन्न करता है। अस्तु, रजोगुणकी स्वाधीनता न रहनेके कारण शास्त्रोंमें ऐसा कहा गया है कि रजोगुणके अधिष्ठातृदेवता ब्रह्माजीकी उपासना साधारण तौर पर देखनेमें नहीं आती। सत्त्वगुणके अधिष्ठातृदेव विष्णु, तमोगुणके अधिष्ठातृदेव शिव और रजोगुणके अधिष्ठातृदेव ब्रह्मा हैं, परन्तु क्या पञ्चोपासनाकी शैलीमें, क्या यागयज्ञादिके प्रकरणमें, शिव और विष्णुकी उपासना चिर प्रसिद्ध है किन्तु ब्रह्माजीकी उपासना करनेकी विधि साधारणतः देखनेमें नहीं आती। रजोगुणके स्वाधीन न होनेके कारण ही तथा रजोगुणके केवल प्रवृत्तिमूलक होनेसे ही इस संसारमें द्वन्द्वकी सृष्टि हुई है। सृष्टि राज्यमें सत्त्वगुण और तमोगुणरूपी दो परिधि होनेके कारण और रजोगुण केवल प्रवृत्तिमूलक होकर मध्यवर्त्ती रहनेके कारण यह संसार द्वन्द्वमूलक है। तमःप्रधान अन्धकार और सत्त्वप्रधान प्रकाश, तमोमूलक दुःख और सत्त्व

मूलक सुख, तमका फलरूपी नरक और सत्त्वका फलरूपी स्वर्ग, तामसिक क्रियारूपी पाप और सात्त्विक क्रियारूपी पुण्य, तमःप्रधान जड़राज्य और सत्त्वप्रधान चेतनराज्य, तमःप्रधान अधोलोक और सत्त्वप्रधान ऊर्द्ध्वलोक, तामसिक शक्तिसम्पन्न असुर और सात्त्विक शक्तिसम्पन्न देवता, तमः-प्रधान अज्ञान और सत्त्वप्रधान ज्ञान, तमःप्रधान अधर्म्म और सत्त्वप्रधान धर्म्म इत्यादि सब द्वन्द्वमूलक सृष्टिके उदाहरण हैं। रजोगुण केवल इन द्वन्द्वोंके बीचमें रह कर दोनोंकी क्रियाको सहायता दिया करता है।

ऊपर लिखित विज्ञानको और भी स्पष्ट करनेके लिये इतना कहना आवश्यक है कि सूक्ष्मदशामें तम और सत्त्व द्वन्द्व उत्पन्न करते हैं तथा रजोगुण मध्यवर्त्ती सहायक रहता है, परन्तु स्थूलदशामें तीनोंकी क्रिया समानरूपसे बलशाली होती है। इसी कारण सृष्टिके सब स्थूल अङ्ग और धर्म्मके सब अङ्गोपाङ्गोंके त्रिगुणात्मक होने का प्रमाण शास्त्रोंमें मिलता है।

शास्त्रोंमें तीन प्रकारके चित्तके लक्षण इस प्रकार से कहे गये हैं जिनका पहले कह देना उचित समझा गया है, क्योंकि मनही सब धर्म्मसाधनोंका मूल समझा गया है। मन, चित्त, अन्तःकरण आदि सब पर्य्यायवाचक शब्द हैं।

आस्तिक्यं प्रविभज्य भोजनमनुत्तापश्च तथ्यं वचः,
मेधाबुद्धिधृतिक्षमाश्च करुणा ज्ञानञ्च निर्दम्भता।
कर्म्माऽनिन्दितमस्पृहा च विनयो धर्म्मे सदैवादरः,
एते सत्त्वगुणान्वितस्य मनसो गीता गुणा ज्ञानिभिः॥
क्रोधस्ताड़नशीलता च बहुलं दुःखं सुखेच्छाऽधिका,
दम्भः कामुकताऽप्यलीकवचनं चाऽधीरताऽहङ्कृतिः।
ऐश्वर्य्यादभिमानिताऽतिशयिताऽऽनन्दोऽधिकञ्चाऽटनं,
प्रख्याता हि रजोगुणेन सहितस्यैते गुणाश्चेतसः॥
नास्तिक्यं सुविषण्णताऽतिशयितालस्यं च दुष्टा मतिः,
भीतिर्निन्दितकर्म्मशर्म्माणि सदा निद्रालुताऽहर्निशम्।
अज्ञानं किल सर्व्वतोऽपि सततं क्रोधान्धता मूढता,
प्रख्याता हि तमोगुणेन सहितस्यैते गुणाश्चेतसः॥

आस्तिक्य, बांटकर खाना, अनुत्ताप, सत्यवचन, मेधा, बुद्धि, धृति, क्षमा, दया, ज्ञान, दम्भ नहीं करना, अनिन्दित कर्म्म करना, निःस्पृहता, विनय और धर्म्मका सदाही आदर करना ज्ञानियोंने सात्त्विक मनके ये गुण कहे हैं। क्रोध, ताडन करनेमें अभिरुचि, बहुत दुःख, सुखकी अधिक इच्छा, दम्भ, कामुकता, असत्यवचन, अधीरता, अहङ्कार, ऐश्वर्य्यसे अभिमान होना, अत्यधिक आनन्द और अधिक घूमना, ये सब गुण राजसिक चित्तके हैं। नास्तिकता, विषाद, बहुत आलस्य, दुष्टमति, भय, निन्दितकर्म्म, अच्छे कामोंमें सदा आलस्य, अज्ञान, सदा क्रोधान्धता और मूर्खता, ये सब गुण तामसिक चित्तके हैं।

मनुष्यको अभ्युदय और निःश्रेयसप्रदानकारी धर्म्मके प्रधान अङ्ग दान, तप, कर्म्मयज्ञ, उपासनायज्ञ और ज्ञानयज्ञ हैं। इनके त्रिगुणात्मक लक्षण गीतासे नीचे प्रकाशित किये जाते है।

धर्म्मका प्रथम अङ्ग दान है, वह दान त्रिविध होता है, यथाः—अर्थदान, ब्रह्मदान और अभयदान। ये सब दान सात्त्विक राजसिक और तामसिक भेदसे त्रिविध होते हैं। त्रिगुणात्मक विश्व होनेसे धर्म्मके सब अङ्गही कैसे त्रिगुणात्मक होते हैं सो क्रमशः नीचे बताया जाता है.—

दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे।
देशे काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम्॥
यत्तु प्रत्युपकारार्थं फलमुद्दिश्य वा पुनः।
दीयते च परिक्लिष्टं तद्राजसमुदाहृतम्॥
अदेशकाले यद्दानमपात्रेभ्यश्च दीयते।
असत्कृतमवज्ञातं तत्तामसमुदाहृतम्॥

"दान करना उचित है" इस विचारसे देश काल और पात्रकी विवेचना करके प्रत्युपकार करनेमें असमर्थ व्यक्तिको जो दान दिया जाता है, उसको सात्त्विक दान जानना चाहिये; किन्तु जो दान प्रत्युपकारकी इच्छा रखकर वा फलकी चाहना करके कष्टपूर्व्वक दिया जाता है उस दानको राजस दान कहते हैं। देश काल और पात्रकी विवेचना न करके सत्कारशून्य और तिरस्कारपूर्व्वक जो दान दिया जाता है वह तामस दान कहा जाता है।

धर्म्मका दूसरा अङ्ग तप है। वह तप तीन प्रकारका होता है, यथाः—

शारीरिक तप, वाचनिक तप और मानसिक तप। ये सब तप त्रिगुणात्मक सृष्टिके अनुसार त्रिविध होते हैं, यथाः—

श्रद्धया परया तप्तं तपस्तत्त्रिविधं नरैः।
अफलाकांक्षिभिर्युक्तैः सात्त्विकं परिचक्षते ॥
सत्कारमानपूजार्थं तपो दम्भेन चैव यत्।
क्रियते तदिह प्रोक्तं राजसं चलमध्रुवम् ॥
मूढग्राहेणात्मनो यत् पीड़या क्रियते तपः।
परस्योत्सादनार्थं वा तत्तामसमुदाहृतम् ॥

आत्मामें अवस्थित व्यक्तियोंके द्वारा परम श्रद्धापूर्व्वक और फलकामना रहित होकर अनुष्ठित शारीरिक, वाचनिक और मानसिक तपको सात्त्विक कहते हैं। सत्कार, मान और पूजाके लिये एवं दम्भपूर्व्वक जो तपस्या की जाती है, इस लोकमें अनित्य और क्षणिक वह तपस्या राजस कही जाती है। अविवेकके वश होकर दूसरोंके नाशके अर्थ वा आत्मपीड़ाके द्वारा जो तपस्या की जाती है उसको तामस कहते हैं।

धर्म्मका तीसरा और सर्व्वप्रधान अङ्ग यज्ञ है। वह यज्ञ पुनः कर्म्मयज्ञ उपासनायज्ञ और ज्ञानयज्ञ भेदसे तीन प्रकारका होता है। उनमेंसे कर्म्मयज्ञके त्रिगुणात्मक भेद नीचे कहे जाते हैं, यथा —

अफलाकांक्षिभिर्यज्ञो विधिदृष्टो य इज्यते।
यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विकः ॥
अभिसन्धाय तु फलं दम्भार्थमपि चैव यत्।
इज्यते भरतश्रेष्ठ ! तं यज्ञं विद्धि राजसम् ॥
विधिहीनमसृष्टान्नं मन्त्रहीनमदक्षिणम्।
श्रद्धाविरहितं यज्ञं तामसं परिचक्षते ॥

फलाकांक्षारहित व्यक्ति "यज्ञानुष्ठान अवश्य कर्त्तव्य कर्म्म है" ऐसा विचारकर और परमात्मामें चित्त समर्पण करके जो विधिविहित यज्ञ करते हैं उसे सात्त्विक कहते हैं, किन्तु फल मिलनेके उद्देश्यसे अथवा केवल अपने महत्त्वके स्थापन करनेके अर्थ जो यज्ञ किया जाता है हे भरतश्रेष्ठ अर्जुन! उस

यज्ञको राजस जानना चाहिये। शास्त्रोक्त विधिसे रहित, सत्पात्रमें अन्नदान शून्य, मन्त्रहीन, दक्षिणाहीन और श्रद्धारहित यज्ञको तामसयज्ञ कहते हैं।

कर्मयज्ञके यद्यपि छः भेद हैं, यथा—नित्यकर्म्म, नैमित्तिककर्म्म, काम्य-कर्म्म, अध्यात्मकर्म्म, अधिदैवकर्म्म और अधिभूतकर्म्म जिनका वर्णन हम पहले अध्यायोंमें कर आये हैं, परन्तु कर्म्मयज्ञकी मूलभित्ति साधारणकर्म्म है, अस्तु, कर्म्मके भी त्रिगुणात्मक तीन भेद होने स्वतःसिद्ध है, जो नीचे लिखे जाते हैः—

नियतं संगरहितमरागद्वेषतः कृतम्।
अफलप्रेप्सुना कर्म्म यत्तत्सात्त्विकमुच्यते॥
यत्तु कामेप्सुना कर्म्म साहङ्कारेण वा पुनः।
क्रियते बहुलायासं तद्राजसमुदाहृतम्॥
अनुबन्धं क्षयं हिंसामनपेक्ष्य च पौरुषम्।
मोहादारभ्यते कर्म्म यत्तत्तामसमुच्यते॥

निष्काम व्यक्तियोंके द्वारा नियमितरूपसे विहित, आसक्तिशून्य और रागद्वेषरहित होकर जो कर्म्म किया जाता है उसे सात्त्विक कर्म्म कहते हैं। फलाकाङ्क्षी वा अहङ्कारयुक्त व्यक्तियोंके द्वारा बहुत आयाससे जो कर्म्म किया जाता है उसको राजस कहते हैं। परिणाममें कर्म्मबन्धन, नाश, परहिंसा और स्वकीय सामर्थ्य इन सबकी पर्य्यालोचना न करके मोहवश जो कर्म्म प्रारम्भ किया जाता है उसको तामस कहते है।

जहाँ कर्म्म है वहाँ कर्त्ताका होना स्वतः सिद्ध है अतः गीतामें त्रिगुणा-त्मक त्रिविध कर्त्ताका निम्नलिखित लक्षण वर्णन किया हैः—

मुक्तसङ्गोऽनहंवादी धृत्युत्साहसमन्वितः।
सिद्ध्यसिद्ध्योर्निर्विकारः कर्त्ता सात्त्विक उच्यते॥
रागी कर्म्मफलप्रेप्सुर्लुब्धो हिंसात्मकोऽशुचिः।
हर्षशोकान्वितः कर्त्ता राजसः परिकीर्त्तितः॥
अयुक्तः प्राकृतः स्तब्धः शठो नैष्कृतिकोऽलसः।
विषादी दीर्घसूत्री च कर्त्ता तामस उच्यते॥

आसक्तिशून्य, "अहं" इस अभिमानसे शून्य, धैर्य्य और उत्साहयुक्त सिद्धि और असिद्धिमें विकारशून्य कर्त्ता सात्त्विक कहा जाता है। विषया

नुरागी, कर्म्मफलाकाङ्क्षी, लुब्ध, हिंस्र, अशुचि, लाभालाभमें आनन्द और विषाद युक्त कर्त्ता राजस कहा जाता है। इन्द्रियासक्त विवेकहीन, उद्धत, शठ, परापमानकारी, अलस, विषादयुक्त और दीर्घसूत्री कर्त्ता तामस कहा जाता है।

उपासनायज्ञके यद्यपि नौ भेद हैं जिनका वर्णन हम पहले अध्यायोंमें कर आये हैं परन्तु उपासनायज्ञ सम्बन्धीय त्रिगुणात्मक रहस्योंके समझनेके लिये त्रिविधभक्ति, त्रिविधश्रद्धा, त्रिविध उपास्यनिर्णय और त्रिविध उपासकका, जानना अवश्य उचित है, उनके प्रत्येकके त्रिगुणात्मक लक्षण शास्त्रानुसार नीचे लिखे जाते हैं:—

उपास्तेः प्राणरूपा या भक्तिः प्रोक्ता दिवौकसः!।
गुणत्रयानुसारेण सा त्रिधा वर्त्तते ननु ॥
आर्त्तानां तामसी सा स्याज्जिज्ञासूनाञ्च राजसी।
सात्त्विक्यर्थार्थिनां ज्ञेया उत्तमा सोत्तरोत्तरा ॥

हे देवगण! उपासनाकी प्राणरूपा भक्ति कही गई है। वह भक्ति गुणत्रयके अनुसार तीन प्रकारकी है। आर्त्त भक्तोंकी भक्ति तामसी, जिज्ञासु भक्तोंकी भक्ति राजसी और अर्थार्थी भक्तोंकी भक्ति सात्त्विकी जाननी चाहिये। इन तीन प्रकारकी भक्तियोंमें उत्तरोत्तर श्रेष्ठ है।

त्रिविधा भवति श्रद्धा देहिप्रकृतिभेदतः।
सात्त्विकी राजसी चैव तामसी च बुभुत्सवः!॥
तासां तु लक्षणं विप्राः! शृणुध्वं भक्तिभावतः।
श्रद्धा सा सात्त्विकी ज्ञेया विशुद्धज्ञानमूलिका ॥
प्रवृत्तिमूलिका चैव जिज्ञासामूलिकाऽपरा।
विचारहीनसंस्कारमूलिका त्वन्तिमा मता ॥

प्राणियोंकी प्रकृतिके अनुसार श्रद्धा तीन प्रकारकी होती है, यथा—सात्त्विकी, राजसी और तामसी। हे धर्मतत्त्वके जाननेकी इच्छा करनेवाले विप्रगण! अब उनके लक्षण भक्तिभावसे सुनो। विशुद्धज्ञानमूलक श्रद्धा सात्त्विकी है, प्रवृत्ति और जिज्ञासामूलक श्रद्धा राजसी है और विचारहीन-संस्कारमूलक श्रद्धा तामसी है।

भूतप्रेतपिशाचादीनासुरं भावमाश्रितान्।
अर्चन्ति तामसा भक्ता नित्यं तद्भावभाविताः॥

सकामा राजसा ये स्युः ऋषीन् पितॄँश्च देवताः ।
बह्वीर्दैवीश्च मे शक्तीः पूजयन्तीह ते सदा ॥
केवलं सात्त्विका ये स्युरुपासकवरा भुवि ।
त एव ज्ञात्वा मद्रूपं मदुपास्तौ सदा रताः ॥
पञ्चानां सगुणानान्ते मद्रूपाणां समाश्रयात् ।
मद्ध्यानमग्नास्तिष्ठन्ति अथवा निर्गुणं मम ॥
सच्चिदानन्दभावं तं भावं परममाश्रिताः ।
मम ध्यानाम्बुधौ मग्ना नन्दन्ति नितरां सुराः ! ॥

तामसिक भक्त भूत, प्रेत और पिशाचादि आसुरी सम्पत्तियुक्त शक्तियोंकी उपासना तत्तद्भावोंमें भावित होकर नित्य करते हैं। सकाम राजसिकभक्त ऋषि देवता और पितर् एवं मेरी बहुतसी दैवी शक्तियोंकी उपासना सदा करते हैं और हे देवतागण ! केवल जो सात्त्विक उपासकश्रेष्ठ पृथिवी पर हैं वे ही मेरे रूपको जानकर सदा मेरी उपासनामें तत्पर रहते हैं। वे मेरे पांच सगुण रूपोंके आश्रयसे मेरे ध्यानमें मग्न रहते हैं अथवा मेरे निर्गुण परम भावरूप उस सच्चिदानन्द भावका आश्रय करके मेरे ध्यानरूप समुद्रमें मग्न होकर अत्यन्त आनन्द उपभोग करते हैं।

यः श्रद्धावान् पुमान् भोगमैहलौकिकमेव हि ।
विशेषतः समीहेत दम्भाऽहङ्कारसंयुतः ॥
इष्टं वेद विधिं हित्वा मदुपासनतत्परः ।
विज्ञेयो लक्षणादस्मात् तामसः स उपासकः ॥
यः श्रद्धालुर्विशेषेण पारलौकिकमेव हि ।
सुखमिच्छंस्तथा शीलगुणराशियुतो यदि ॥
वेदानुसारतः सक्तो मदुपास्तौ सदा नरः ।
राजसः स हि विज्ञेय उपासक इति स्मृतिः ॥
सात्त्विक्या श्रद्धया युक्तः पुमान् परमभाग्यवान् ।
वितृष्णो लौकिकाद्भोगात्तद्वद्वै पारलौकिकात् ॥

साधकोऽनन्यया भक्त्या ज्ञानतो निरतः सदा।
मदुपास्तौ स विज्ञेयः सात्त्विकोपासको वरः॥

ज. श्रद्धावान् मनुष्य ऐहलौकिक भोगकी ही विशेषरूपसे इच्छा करे, दम्भ और अहङ्कारसे युक्त हो और उपयुक्त वेदविधिका त्याग करके मेरी उपासनामें तत्पर हो, इन लक्षणोंसे उस उपासकको तामसिक उपासक जानना चाहिये। जो श्रद्धालु मनुष्य पारलौकिक सुखको ही विशेषरूपसे चाहता हुआ यदि शीलगुणोंसे युक्त होकर वेदविधिके अनुसार सदा मेरी उपासनामें आसक्त रहता है तो उसको राजसिक उपासक जानना चाहिये ऐसा स्मृतिकारोंका मत है। जो परमभाग्यवान् साधक मनुष्य सात्त्विकी श्रद्धासे युक्त होकर ऐहलौकिक और पारलौकिक भोगोंकी तृष्णासे रहित होता हुआ ज्ञानपूर्व्वक अनन्य भक्तिसे मेरी उपासनामें सदा तत्पर रहता है उसको श्रेष्ठ सात्त्विक उपासक जानना चाहिये।

कर्मयज्ञ और उपासनायज्ञके अनुरूप ज्ञानयज्ञके भी त्रिगुणात्मक भेद शास्त्रोंमें वर्णित हैं। अस्तु, ज्ञानयज्ञके सम्बन्धमें त्रिगुणात्मक ज्ञान, त्रिगुणात्मक बुद्धि, त्रिगुणात्मक धृति, त्रिगुणात्मक प्रतिभा, त्रिगुणात्मक श्रवण मनन और निदिध्यासनके भेद त्रिगुणरहस्यके समझनेके अर्थ शास्त्रोंसे अलग अलग नीचे यथाक्रम लिखे जाते हैं.—

सर्व्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते।
अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम्॥
पृथक्त्वेन तु यज्ज्ञानं नानाभावान् पृथग्विधान्।
वेत्ति सर्व्वेषु भूतेषु तज्ज्ञानं विद्धि राजसम्॥
यत्तु कृत्स्नवदेकस्मिन् कार्य्ये सक्तमहैतुकम्।
अतत्त्वार्थवदल्पञ्च तत्तामसमुदाहृतम्॥

जिसके द्वारा विभक्तरूप सब भूतोंमें अविभक्त, एक और विकारहीन भाव अवलोकित होता है उस ज्ञानको सात्त्विक ज्ञान कहते हैं। जिस ज्ञानमें पृथक्रूपसे सब भूतों में पृथक् पृथक् प्रकारके नाना भाव जाने जायँ उस ज्ञान को राजसिक ज्ञान कहते हैं, किन्तु जो एक ही कार्य्यमें परिपूर्णवत् आसक्त (यह देह ही आत्मा है वा यह प्रतिमा ही ईश्वर है इस प्रकारका ज्ञान) हेतु-

शून्य, परमार्थावलम्बनहीन और अल्प अर्थात् तुच्छ ज्ञान है उसको तामस ज्ञान कहते हैं ।

प्रवृत्तिञ्च निवृत्तिञ्च कार्य्याकार्य्ये भयाभये ।
बन्धं मोक्षञ्च या वेत्ति बुद्धिः सा पार्थ ! सात्त्विकी ॥
यया धर्म्ममधर्म्मञ्च कार्य्यञ्चाकार्य्यमेव च ।
अयथावत् प्रजानाति बुद्धिः सा पार्थ ! राजसी ॥
अधर्म्मं धर्म्ममिति या मन्यते तमसावृता ।
सर्व्वार्थान् विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थ ! तामसी ॥

हे पार्थ ! प्रवृत्ति, निवृत्ति, कार्य्य, अकार्य्य, भय, अभय बन्ध और मोक्ष, जिसके द्वारा जाने जाते हैं, उसको सात्त्विकी बुद्धि कहते हैं । हे पार्थ ! जिसके द्वारा धर्म्म अधर्म्म और कार्य्य अकार्य्य यथावत् परिज्ञात न हो उसको राजसी बुद्धि कहते हैं । हे पार्थ ! जो बुद्धि अधर्म्मको धर्म्म मानती है और सब विपरीत देखती है उस तमोगुणाच्छन्न बुद्धिको तामसी बुद्धि कहते हैं ।

धृत्या यया धारयते मनःप्राणेन्द्रियक्रियाः ।
योगेनाऽव्यभिचारिण्या धृतिः सा पार्थ ! सात्त्विकी ॥
यया तु धर्म्मकामार्थान् धृत्या धारयतेऽर्जुन ! ।
प्रसङ्गेन फलाकाङ्क्षी धृतिः सा पार्थ ! राजसी ॥
यया स्वप्नं भयं शोकं विषादं मदमेव च ।
न विमुञ्चति दुर्मेधा धृतिः सा पार्थ ! तामसी ॥

हे पार्थ ! सद्गुरुके उपदिष्ट योगके द्वारा विषयान्तर धारण न करनेवाली जिस धृतिके द्वारा मन प्राण और इन्द्रियोंकी क्रिया धारण की जाती है अर्थात् नियमन होती है उस धृतिको सात्त्विकी धृति कहते हैं । हे पार्थ अर्जुन ! जिस धृतिके द्वारा लोग धर्म्म अर्थ और काम को प्रधानरूपसे धारण करते हैं एवं प्रसङ्गवश फलाकाङ्क्षी होते हैं उस धृति को राजसी कहते हैं हे पार्थ ! विवेकविहीन व्यक्ति जिसके द्वारा निद्रा, भय, क्रोध, विषाद और अहङ्कार का त्याग नहीं कर सकते हैं वही तामसी धृति है ।

स्मृतिर्व्यतीतविषया मतिरागामिगोचरा।
प्रज्ञां नवनवोन्मेषशालिनीं प्रतिभां विदुः॥
द्रष्टुर्दृश्यस्योपलब्धौ क्षमा चेत्प्रतिभा तदा।
सात्त्विकी सा समाख्याता सर्व्वलोकहिते रता॥
यदा शिल्पकलायां सा पदार्थालोचने तथा।
प्रसरेद्राजसी ज्ञेया तदा सा प्रतिभा बुधैः॥
साधारणं लौकिकं चेत्सदसद्विमृशेत्तदा।
तामसी सा समाख्याता प्रत्युत्पन्नमतिश्च सा॥

स्मृतिका अतीत विषयोंसे सम्बन्ध है और बुद्धि आगामि विषयोंमें कार्य्यकरी है। नवीन नवीन ज्ञानविज्ञानोंको उद्भव करनेवाली प्रज्ञाको प्रतिभा कहते हैं। जब द्रष्टा और दृश्यकी उपलब्धिमें प्रतिभा समर्थ होती है तब सर्व्वलोकके हितमें तत्पर वह प्रतिभा सात्त्विकी कही जाती है। जब वह शिल्पकला और पदार्थोंकी आलोचनामें प्रसारको प्राप्त होती है तब उस प्रतिभाको बुधगण राजसी प्रतिभा कहते हैं और जब वह साधारण लौकिक सत् असत् का विचार करे तो उसको तामसी प्रतिभा कहते हैं और वही प्रत्युत्पन्नमति है।

श्रवणं मननं तद्वन्निदिध्यासनमेव च।
एतत्त्रितयरूपो यः पुरुषार्थ इहोच्यते॥
निवृत्तिमूलकं भूत्वा सक्तं ब्रह्मनिरूपणे।
यदा चेत्त्रितयं सर्व्वं तदा तत्सात्त्विकं मतम्॥
यदा तत्त्रयमुत्पत्तिस्थित्यत्ययस्वरूपिणि।
भावे भावं समासाद्य द्वैतरूपं निषेवते॥
तदा तं राजसं देवाः! पुरुषार्थं प्रचक्षते।
यो हि नास्तिकतामूलः स तामस उदाहृतः॥

श्रवण मनन और निदिध्यासन यह जो त्रितयरूप पुरुषार्थ कहा जाता है वह त्रितयरूप पुरुषार्थ जब निवृत्तिमूलक हो कर ब्रह्मके निरूपणमें लगता है तब वह सात्त्विक माना जाता है। हे देवतागण! जब वह उत्पत्ति,

स्थिति और लयस्वरूप भावमें भावित होकर द्वैतरूप प्राप्त होता है तब उस त्रितयरूप पुरुषार्थको राजसिक कहते है और जो नास्तिकतामूलक त्रितयरूप पुरुषार्थ है वह तामसिक कहा गया है ।

त्रिगुणकी व्यापकता धर्म्माङ्गोंके साथ किस प्रकारसे है सो ऊपर विस्तारित रूपसे दिखाया गया है अब स्थूलातिस्थूल भोजनके साथ त्रिगुण का सम्बन्ध किसप्रकारसे पाया जाता है सो शास्त्रीय वचनोंसे नीचे दिखाया जाता है ।

आयुःसत्त्वबलारोग्यसुखप्रीतिविवर्द्धनाः ।
रस्याः स्निग्धाः स्थिरा हृद्या आहाराः सात्त्विकप्रियाः ॥
कट्वम्ललवणात्युष्णतीक्ष्णरूक्षविदाहिनः ।
आहारा राजसस्येष्टा दुःखशोकामयप्रदाः ॥
यातयामं गतरसं पूति पर्य्युषितं च यत् ।
उच्छिष्टमपि चामेध्यं भोजनं तामसप्रियम् ॥

आयु, सात्त्विकभाव, शक्ति, आरोग्य, चित्तप्रसाद और रुचिके बढानेवाले, रसयुक्त एव स्नेहयुक, जिनका सारांश देहमें स्थायीरूपसे रहे और चित्तके परितोष करनेवाले आहार सात्त्विक पुरुषोंके प्रिय होते हैं। अतिकटु, अतिअम्ल, अतिलवण, अत्युष्ण, अतितीक्ष्ण, अतिरूक्ष, अतिविदाही, ये सब दुःख, सन्ताप और रोगप्रद द्रव्य राजसिक व्यक्तियोंके प्रिय आहार हैं। शैत्यावस्थाप्राप्त, विरस, दुर्गन्ध, पूर्व्वदिनपक्क, अन्यव्यक्तिका भुक्ताव शिष्ट और अखाद्य जो आहार हैं वे तामसिक व्यक्तियोंके प्रिय होते हैं।

जीवकी प्रवृत्ति सब कामोंमें सुखके कारण होती है । जीव सुखका भूखा है। जीवके सब पुरुषार्थोंका मूलकारण सुख है। वह सुख भी किस प्रकार से त्रिगुणात्मक है सो नीचे कहा जाता है ।

अभ्यासाद्रमते यत्र दुःखान्तं च निगच्छति ।
यत्तदग्रे विषमिव परिणामेऽमृतोपमम् ॥
तत्सुखं सात्त्विकं प्रोक्तमात्मबुद्धिप्रसादजम् ।
विषयेन्द्रियसंयोगाद्यत्तदग्रेऽमृतोपमम् ॥
परिणामे विषमिव तत्सुखं राजसं स्मृतम् ।

यदग्रे चानुबन्धे च सुखं मोहनमात्मनः ॥
निद्रालस्यप्रमादोत्थं तत्तामसमुदाहृतम् ।

जिस सुखमें सद्गुरूपदेशके द्वारा अभ्यास करनेसे परमानन्दका लाभ होता है और दुःखका अन्त होजाता है वह अनिर्व्वचनीय, आदिमें विषवत् किन्तु परिणाममें अमृततुल्य और आत्मबुद्धिके प्रसादसे उत्पन्न सुख सात्त्विक कहा जाता है। विषय और इन्द्रियोंके संयोगसे आदिमें अमृततुल्य किन्तु परिणाममें विषतुल्य सुख राजस नामसे कहा जाता है। निद्रा, आलस्य और प्रमादसे उत्पन्न, आदि और अन्तमें चित्तमें मोह उत्पन्न करनेवाला जो सुख है उसे तामस कहते है।

विना त्यागके शान्ति नहीं। त्यागही निवृत्तिका बीजमन्त्र है। त्यागही मुक्तिका कारण है। उस त्यागके त्रिगुणात्मक होनेके विषयमें शास्त्रोंमें निम्न लिखित लक्षण कहे हैं।

कार्य्यमित्येव यत्कर्म्म नियतं क्रियतेऽर्जुन ! ।
संगं त्यक्त्वा फलं चैव स त्यागः सात्त्विकः स्मृतः ॥
दुःखमित्येव यत्कर्म्म कायक्लेशभयात् त्यजेत् ।
स कृत्वा राजसं त्यागं नैव त्यागफलं लभेत् ॥
नियतस्य तु सन्न्यासः कर्म्मणो नोपपद्यते ।
मोहात् तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्त्तितः ॥

हे अर्जुन ! इन्द्रियसङ्ग और फलका त्याग करके "कर्त्तव्य" जानकर जो नित्यकर्म्म किया जाता है ऐसे त्यागको सात्त्विक त्याग कहते हैं। जो व्यक्ति 'दुःख होता है" ऐसा जान कर दैहिक क्लेशके भयसे कर्म्मत्याग करता है वह राजस त्याग करके त्यागका फल नहीं प्राप्त करता है। नित्यकर्म्मका त्याग नहीं करना चाहिये, मोहवश जो नित्य कर्म्मका त्याग होता है उसे तामस त्याग कहते हैं।

त्रिगुण की व्यापकसत्ता वेद और वेदसम्मत शास्त्रोंमें समानरूपसे विद्यमान है इसी कारण श्रीभगवान्ने कहा है किः—

त्रैगुण्य विषया वेदाः ।

अस्तु, वेद और वेदसम्मत सब शास्त्रोंमें त्रिगुणात्मक रोचक भयानक

और यथार्थ अनुशासन वाक्य और परकीयभाषा लौकिकभाषा और समाधि भाषारूपी वर्णनशैली किस प्रकारसे पाई जाती है उसके विस्तारित लक्षण नीचे कहे जाते है ।

वेदेष्वथ पुराणेषु तन्त्रेऽपि श्रुतिसम्मते ।
भयानकं रोचकं हि यथार्थमिति भेदतः ॥
वाक्यानि त्रिविधान्याहुस्तद्विदो मुनयः पुरा ।
दत्तावधानाः शृणुत तत्राऽस्त्येवं व्यवस्थितिः ॥
पापादज्ञानसम्भूताद्विषयाद्भीतिकृद्वचः ।
भयानकमितिप्राहुर्ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥
सुकृतेऽध्यात्मलक्ष्ये च रुचिकृद्वचनं सुराः ! ।
रोचकं तद्धि विज्ञेयं श्रुतौ तन्त्रपुराणयोः ॥
अध्यात्मतत्त्वसंश्लिष्टं तत्त्वज्ञानोपदेशकम् ।
वचो यथार्थं संप्रोक्तं यूयं जानीत निर्जराः ! ॥
भयानकं वचो नित्यं तामसायाऽधिकारिणे ।
रोचकं राजसायैव यथार्थं सात्त्विकाय हि ॥
विशेषतो हितकरं विज्ञेयं विबुधोत्तमाः ! ॥

वेद, पुराण और श्रुतिसम्मत तन्त्रोंमें भयानक, रोचक और यथार्थ इन भेदोंसे मुनियोंने पुराकालमें तीन प्रकारके वाक्य कहे हैं। हे देवगण ! चित्त लगाकर सुनिये, इस विषयमें वक्ष्यमाण प्रकारसे व्यवस्था की गई है। पापसे और अज्ञानसम्भूत विषयसे डर दिखलानेवाले जो वचन हैं तत्त्वदर्शी ज्ञानिगण उनको भयानक कहते हैं। हे देवगण ! पुण्यमें और अध्यात्म लक्ष्यमें रुचि उत्पन्न करानेवाले जो वचन वेद तन्त्र और पुराणोंमें हैं उनको रोचक जानना चाहिये। अध्यात्मतत्त्वसे संश्लिष्ट और तत्त्वज्ञानका उपदेश देनेवाले वचनोंको हे देवगण! यथार्थ वचन कहते हैं ऐसा आप जानिये। हे विबुधोत्तमो! भयानक वचन सदा ही तामसिक अधिकारीके लिये, रोचक वचन राजसिक अधिकारीके लिये और यथार्थ वचन सात्त्विक अधिकारीके लिये विशेषरूपसे हितकर हैं ऐसा जानना चाहिये।

श्रुतौ पुराणे तन्त्रे च त्रिधा वर्णनरीतयः।
दृश्यन्ते क्रमशः सर्व्वास्ता वच्मि भवतां पुरः॥
समाधिभाषा प्रथमा लौकिकी च तथाऽपरा।
तृतीया परकीयेति शास्त्रभाषा त्रिधा स्मृता॥
इतिहासमयी शश्वत्कर्णयोर्मधुराऽमला।
मनोमुग्धकरी तद्वच्चित्ताह्लादविवर्द्धिनी॥
धर्म्मसिद्धान्तसंयुक्ता समासबहुला न हि।
ज्ञेया सा परकीयेति शास्त्रवर्णनपद्धतिः॥
इमामज्ञानिने तद्वत्तामसायाऽधिकारिणे।
विशेषतो हितकरीमाहुस्तत्तत्त्वदर्शिनः॥
अतीन्द्रियाऽध्यात्मराज्यस्थितं विषयगह्वरम्।
लौकिकीं रीतिमाश्रित्य वर्णयेद्याऽतिसंस्फुटम्॥
तथा समाधिगम्यानां भावानां प्रतिपादिका।
सम्पूर्णा लौकिकैस्तद्वद्रसैर्भाषाऽस्ति लौकिकी॥
इयं राजसिकायैव पुरुषायाऽधिकारिणे।
सूतेऽधिकं सदा भव्यं सत्यं सत्यं दिवौकसः!॥
प्रकाशयति या ज्ञानं कार्य्यकारणब्रह्मणोः।
समाधिसिद्धभावैर्या सम्पूर्णा सर्व्वतस्तथा॥
तत्त्वज्ञानमयी तद्वद्या हि वर्णनपद्धतिः।
ज्ञेया समाधिभाषा सा सात्त्विकायोपकारिका॥

वेद पुराण और तन्त्रोंमें तीन प्रकारकी वर्णनशैलियां देखी जाती हैं, उन सबों का आप लोगोंके सामने मैं क्रमशः वर्णन करता हूँ। पहली समाधिभाषा दूसरी लौकिकभाषा और तीसरी परकीयभाषा, इस प्रकारसे शास्त्रकी भाषा तीन प्रकारकी स्मृतिमें कही गई है। जिसमें निरन्तर इतिहास आवें, जो निर्म्मल और श्रुतिमधुर हो, जो मनको लुभानेवाली और इसी तरह चित्तको आह्लाद

करनेवाली हो, जो धर्म्मसिद्धान्तोंसे युक्त हो और जिसमें जटिलता न हो उस शास्त्रवर्णनकी पद्धति को परकीया जानना चाहिये। इस पद्धतिके तत्त्वदर्शीगण इसको अज्ञानीके लिये और इसी तरह तामसिक अधिकारीके लिये विशेष हितकरी कहते है। अतीन्द्रिय अध्यात्मराज्यमें स्थित गूढ विषयको लौकिकरीतिका आश्रय लेकर जो अच्छी तरह वर्णन करे तथा समाधिगम्य भावों की प्रतिपादिका हो और इसी तरह लौकिक रसों से भी पूर्ण हो उस भाषा को लौकिकीभाषा कहते हैं। हे देवगण! यह भाषा राजसिक अधिकारवाले पुरुषके लिये अधिक कल्याण पैदा करती है, यह सत्य है सत्य है। जो भाषा कार्य्यब्रह्म और कारणब्रह्मके ज्ञानको प्रकाशित कर देती है, जिस भाषामें सर्वत्र समाधिसिद्ध भाव पूर्ण हों और इसी तरह जो वर्णनपद्धति तत्त्वज्ञानमयी हो उसको समाधिभाषा जानना चाहिये। यह सात्त्विक अधिकारीके लिये हितकरी है।

जगद्धारक धर्म्मके सब अङ्ग किस प्रकार सत्त्व रज और तम इन तीनों गुणोंमें विभक्त हैं सो ऊपरके वर्णनमें भली भाँति प्रकट किया गया है। संसारमें त्रिगुणके सम्बन्धसे रहित छोटेसे छोटी वस्तुसे लेकर बडीसे बडी वस्तु पर्य्यन्त कुछ भी नहीं है। यहां तक कि अहङ्कारसे ही जीव का जीवत्व प्रमाणित होता है, वह अहङ्कार भी त्रिगुणात्मक है। मैं देही हूं अर्थात् मैं सुन्दर हूँ, मैं ब्राह्मण हूँ, मैं राजा हूँ इत्यादि अभिमान तथा मैं गुणी हूँ अर्थात् मुझमें अमुक अमुक गुण हैं ऐसा अभिमान, ये सब तामसिक अभिमान कहाते हैं। तामसिक अभिमान जीवको बन्धनदशामें बराबर रोक रखता है। मैं शक्तिशाली हूँ और मैं ज्ञानवान् हूँ यह अभिमान राजसिक अभिमान है. राजसिक अभिमानद्वारा जीवकी क्रमोन्नति होती है; क्योंकि अपनी शक्तियोंको और अपने ज्ञानको धर्म्मसे मिलाकर काममें लानेसे जीवकी ऐहलौकिक और पारलौकिक उन्नति हुआ करती है और मैं मुक्त हूँ और मै ब्रह्म हूँ यह अभिमान सात्त्विक अभिमान है। सात्त्विक अभिमानसे जीवकी मुक्ति होती है क्योंकि तत्त्वज्ञानकी सहायतासे जब तत्त्वज्ञानी महापुरुष यह धारणा करने लगता है कि मैं मुक्तात्मा हूँ, मैं सच्चिदानन्दमय ब्रह्म हूँ तब यही धारणा उसको धारणाभूमिसे क्रमशः ब्रह्मध्यानभूमिमें और ब्रह्मध्यानभूमिसे समाधिभूमिमें पहुँचाकर मुक्तिपद प्रदान कराती है। इसी अवस्थाको शास्त्रकारोंने जीवन्मुक्ति कहा है। अतः निष्कर्ष यह है कि जीवदशामें जो जीवत्वका प्रधान कारण अहङ्कार

है वह अहङ्कार निम्न श्रेणीके जीवसे लेकर जीवन्मुक्तदशा पर्य्यन्त व्यापक रहता हुआ तीन गुणोंसे रहित नहीं है ।

ससार की जड और चेतनात्मक कोई वस्तु भी त्रिगुणसे अतीत नहीं होसकती। उदाहरणके लिये कुछ विशेष विशेष वस्तुओंका विचार किया जाता है। स्थूल जड़ पदार्थ पत्थरका उदाहरण ग्रहण किया जाय। पत्थर कई तरहसे बनता है। यद्यपि अधिदैवरहस्यपूर्ण हिन्दूशास्त्रमें सब जड और चेतनात्मक वस्तुओंके उत्पत्ति स्थिति और लय करनेवाले तथा परिचालक देवता ही माने गये हैं और प्रस्तर और पर्वत अभिमानी देवता भी अवश्य है, तथापि पत्थरके स्थूलत्वके परिणामके साथ तीनों गुणों का अवश्यही सम्बन्ध माना जायगा। पत्थरकी उत्पत्ति पदार्थविद्याके अनुसार कई तरहसे मानी गई है, यथा-बालू और मिट्टी आदिसे क्रमशः तडित् शक्ति आदि की सहायतासे पत्थर बनना, विशेष विशेष रसादि की सहायतासे पत्थर बनना, जैसे हड्डी और लकड़ी आदि क्रमश. कदाचित् पत्थर बन जाते है और आग्नेय प्रस्रवण आदि की सहायतासे द्रवीभूत नाना पदार्थोंका क्रमशः प्रस्तराकार धारण करना। प्रस्तरकी यह सब दशा राजसिक दशा है। जब तक इन नाना प्रकारकी श्रेणियोंके पत्थर अपने यथार्थ स्वरूपमें स्थित रहते है तब तक वह प्रस्तरकी दशा सात्त्विक कहाती है और जब पत्थरके परमाणुओंमें देश और कालके प्रभावसे शिथिलता दिखाई पडती है और वह पत्थर घिसने लगता है या गलने लगता है तब पत्थर की वह तामसिक दशा समझी जायगी। इसी प्रकार जीवदेह की जो बाल्य और कौमार दशा है वह राजसिक दशा, यौवन और प्रौढ दशा सात्त्विक दशा और वृद्ध और जरा अवस्था है वह तामसिक दशा है ऐसा मान सकते हैं । इसी शैलीपर सब जड़ पदार्थोंमें तीनों गुणोंका अधिकार और तीनों गुणोंका स्वरूप समझने योग्य है ।

चेतनराज्यमें तीनों गुणोंका अधिकार कुछ औरही विचित्र रूपसे प्रकट होता है। चिज्जडग्रन्थिकी उत्पत्ति होकर उद्भिज्जयोनिमें जब चेतनमय जीव प्रथम प्रकट होता है तबही यद्यपि जीवत्वकी उत्पत्ति होती है, जिसका विस्तारित वर्णन हम जीवतत्त्व नामक अध्यायमें भली भाँति कर आये हैं, परन्तु जीवशरीरोत्पत्तिके विचारसे वह राजसिक दशा होनेपर भी जीवत्वभावकी वह तामसिक दशा मानी गई है। शास्त्रकारोंने यह निर्णय किया है कि जडपदार्थोंका लय जिस प्रकार तमोगुणकी सहायतासे हुआ करता है

उसी प्रकार चेतनराज्यका अधिकारी जीव क्रमशः सत्त्वगुणकी सहायतासे मुक्तिको प्राप्त होता है। उसी वैज्ञानिक सिद्धान्तके अनुसार उद्भिज्ज स्वेदज अण्डज और जरायुज इन चारों योनियोंकी जो क्रमाभिव्यक्ति है वह उसकी तामसिक दशा है, मनुष्ययोनिकी दशा राजसिक है और तत्त्वज्ञानी अथवा जीवन्मुक्तकी दशा सात्त्विक है। यह हम पूर्व अध्यायोंमें कह चुके हैं कि भगवान् की षोडश कलाओंमेंसे वृक्ष आदि उद्भिज्जोंमें केवल एक कलाका विकाश होता है, स्वेदजमें दो कला, अण्डजमें तीन कला, जरायुजमें चार कला और पूर्णावयव मनुष्यमें ही षोडश कलाओंका विकाश हो सकता है, जिनमेंसे आठ कलापर्य्यन्त विभूति और षोडशकलापर्य्यन्त अवतार संज्ञा मानी गई है। उसी शैलीपर उद्भिज्जमें केवल अन्नमयकोषका विकाश होता है, स्वेदजमें अन्नमय और प्राणमय कोषका, अण्डजमें अन्नमय प्राणमय और मनोमय कोषका, जरायुजमें अन्नमय प्राणमय मनोमय और विज्ञानमय कोषका और मनुष्यमें ही अन्नमय प्राणमय मनोमय विज्ञानमय और आनन्दमयरूप पांचों कोषोंका विकाश हो जाता है। मनुष्यके अतिरिक्त प्राणियोंमें असम्पूर्णता रह जानेसे वे अपने २ धर्म्मका पालन करनेमें अथवा आहार निद्रा भय मैथुनादि वृत्तियोंके चरितार्थ करनेमें स्वाधीन नहीं हैं इसी कारण मनुष्यके अतिरिक्त सब प्राणियोंकी दशा तामसिक दशा है ऐसा मानना ही पड़ेगा। मनुष्ययोनिमें असभ्य किरात आदि निम्न श्रेणीसे लेकर सभ्य आर्य्यजातिकी जो उन्नत दशा है, ये सब जीवकी राजसिक दशा है क्योंकि इस राजसिक दशामें मनुष्य अपने स्वधर्म्मके पालन और ज्ञानोन्नति द्वारा क्रमोन्नति करता रहता है और तत्त्वज्ञानी महापुरुष और मूर्तिमान् ब्रह्म जीवन्मुक्तकी जो दशा है वही जीवकी सात्त्विक दशा है क्योंकि जीवकी मुक्ति सत्त्वगुणकी पूर्णता से होती है। तात्पर्य्य यह है कि जीवमें जितना सत्त्वगुण बढ़ता जायगा उतना वह धर्म्मराज्यमें उन्नति करता हुआ अग्रसर होता जायगा और अन्तमें सत्त्वगुणकी पूर्णता में पहुंचकर मुक्तिपदका अधिकारी हो जायगा।

एक ब्रह्माण्डमें जिस प्रकार द्वन्द्वके सम्बन्धसे त्रिगुणका स्वरूप प्रकट होता है उसी प्रकार पिण्डरूपी मनुष्य देहमें भी त्रिगुणका सम्बन्ध प्रकाशित हुआ करता है। ब्रह्माण्डमें आकर्षणविकर्षणरूपी प्राणक्रियासे त्रिगुणका सम्बन्ध प्रकट होता है और पिण्डरूपी मनुष्यदेहमें द्वन्द्ववृत्तिके सम्बन्धसे गुणत्रयकी क्रिया प्रतिक्षण प्रकट हुआ करती है। एक सूर्य्यसे सम्बन्ध युक्त जितने ग्रह

उपग्रह हैं उस सूर्य्यके सहित वे सब मिलकर एक ब्रह्माण्ड कहाते हैं। प्रत्येक ब्रह्माण्डके प्राणमय स्वरूपके साथ आकर्षण और विकर्षण शक्तिका सम्बन्ध है। इन दोनों शक्तियोंके समन्वयसे ही ब्रह्माण्डकी स्थिति बनी रहती है। यही स्थिति-अवस्था ही सत्त्वगुणकी अवस्था है। प्रत्येक ब्रह्माण्डमें आकर्षणकी दशा रजोगुणकी है और विकर्षणकी दशा तमोगुणकी है। आकर्षण-शक्तिद्वारा परमाणुपुञ्ज आपसमें खिंचते हैं और इसी राजसिक-क्रियाद्वारा ब्रह्माण्डकी सृष्टि-क्रियाका कार्य्य परिचालित होता है। एक ब्रह्माण्डकी आदि सृष्टिमें पूर्वप्रलय-प्राप्त परमाणुसमूह इसी आकर्षण शक्तिके द्वारा क्रमशः एकत्रित होते हुए सूर्य्य ग्रह उपग्रह आदिकी सृष्टि कर डालते हैं और भविष्यत्में यही आकर्षण-क्रिया ही क्रमसृष्टिकी कारण होती है। विकर्षणकी क्रिया विपरीत है, विकर्षण द्वारा परमाणुसमूह एक दूसरेसे अलग होने लगते हैं। यही तामसिक क्रिया ब्रह्माण्डके प्रलयकी कारण होती है। जड़पदार्थ–एक सूखी लकडी–अथवा एक पत्थरके टुकडेसे लेकर सब ग्रह उपग्रहतकमें यही विकर्षणरूपी तामसिक क्रिया उनके प्रलयकी कारण होती है, परन्तु जब आकर्षण और विकर्षणरूपी दोनों क्रियाएँ अपनी अपनी शक्ति धारण करती हुई भी समशक्ति विशिष्टताको प्राप्त होती हैं वही आकर्षण और विकर्षणका समन्वय सब जडपदार्थोंके लिये उनकी स्थितिका कारण होता है।

मनुष्यशरीररूपी पिण्डमें यही आकर्षण और विकर्षणशक्ति राग और द्वेष नामसे अभिहित होती है। रागवृत्ति राजसिक है और द्वेषवृत्ति तामसिक है, दोनोंके समन्वयसे ही सत्त्वगुणका उदय होता है। इसीकारण रागद्वेषसे विमुक्त जीवन्मुक्त महापुरुषोंके अन्तःकरणमें सदा सत्त्वगुणकी पूर्णता विराजमान रहती है। तत्त्वज्ञानी जीवन्मुक्त महापुरुष जब कभी परोपकार-वृत्तिके कारण अथवा जगत्कल्याण बुद्धिसे राग अथवा द्वेषके कार्य्य करते हुए बाहरसे प्रतीत होते हैं, परन्तु उनके चित्तमें वासना और स्वार्थका अभाव होनेके कारण उक्त राजसिक रागसम्बन्धीय शारीरिक कार्य्य अथवा तामसिक द्वेषसम्बन्धीय शारीरिक कार्य्यका विशेष धक्का न पहुँचनेसे ज्ञानी महापुरुषका अन्तःकरण रज या तमके धक्केसे तरङ्गायित नहीं होता, सुतरां उनका अन्तःकरण रागद्वेषसे पृथक् रहकर सत्त्वगुणकी पूर्णतासे च्युत नहीं होता और जहां सत्त्वगुणकी पूर्णता होती है वहां आत्माके निर्विकार स्वरूपका अभाव नहीं होने पाता। यही मनुष्यरूपी पिण्डमें आकर्षण विकर्षणरूपी रागद्वेषका समन्वय कहा गया

है। बद्ध अज्ञानी जीवमें भी जब जब अपने आप अथवा वैराग्य और अभ्यास द्वारा अथवा—

"तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया"

आदि भगवद्वचनोंके अनुसार गुरुकृपा प्राप्त होनेसे अथवा सत्सङ्ग और सत्चर्चाद्वारा रागद्वेष वृत्तिका समन्वय अपने आप ही थोडी देरके लिये हो जाता है, तभी उसमें आकर्षण विकर्षणका समन्वय होकर सत्त्वगुणका उदय होने लगता है। इस सात्त्विक दशामें मनुष्यका चित्त ठहर जाता है, उसके चित्तमें शान्ति विराजमान रहती है, उसके अन्तःकरणमें ब्रह्मानन्दका अनुभव होता है और उस समयके लिये वह काम, क्रोध और मोह आदिसे विमुक्त होकर गुरु और इष्टभक्ति, शास्त्रोंपर श्रद्धा, धर्ममें अभिरुचि और मानसिक बल आदिका अधिकारी हो जाता है। जिसप्रकार आकर्षण और विकर्षणके समन्वयसे ग्रह आदि विराट् देहोंमें सत्त्वगुणका आविर्भावरूपी रक्षाका कार्य्य बना रहता है ठीक उसी प्रकार पिण्डरूपी मनुष्यदेहमें रागद्वेषके समन्वयसे जीवका ज्ञानाधिकार और उसमें ब्रह्मानन्दकी स्थिति प्रकट हो जाती है। आध्यात्मिक उन्नतिकी इच्छा करनेवाले उन्नत अधिकारियोंमें इसी अवस्थाको प्राप्तिकी इच्छा सदा बनी रहती है।

मनुष्यकी, और यहां तक कि जीवमात्रकी सब वृत्तियाँ राग और द्वेषमूलक होती है, क्योंकि राग और द्वेषमूलक रजोगुण और तमोगुणही जीवको फसाये रहते हैं। पुत्र कन्यादिमें मातापिता स्नेहरज्जुद्वारा क्यों फसते हैं? रजोमूलक रागवृत्ति द्वारा। शत्रुकी शत्रुताको न भूलकर मनुष्य क्रोधादि वृत्तियोंके द्वारा क्यों चलायमान होते हैं? तमोमूलक द्वेषवृत्ति द्वारा। प्रेमिकके द्वारा प्रेमिकाको अथवा प्रेमिकाके द्वारा प्रेमिकको प्रेमके प्रतिदानरूपसे कुछ फल न मिलनेपर भी, अपिच प्रेमिकके द्वारा प्रेमिकाको अथवा प्रेमिकाके द्वारा प्रेमिकको स्वार्थपरता, विश्वासघात, निष्ठुरता, कपट आदि नारकी व्यवहारसे घोर क्लेश पहुंचनेपर भी वे अपनी प्रेमसे उत्पन्न कोमल वृत्तियोंको क्यों नहीं छोड़ सके? इसका कारण रजोगुणमूलक और मोहसे आच्छन्न रागही है। दूसरी ओर धर्म्माधर्म्मका ज्ञान करानेपर भी, इहलोक और परलोकका भय होजानेपर भी और सत्सङ्ग द्वारा कर्त्तव्याकर्त्तव्यका विचार होजानेपर भी पूर्व्व शत्रुताकारी व्यक्तियोंपरसे जिघांसाप्रवृत्ति क्यों नहीं हट जाती? इसका कारण तमोगुणमूलक और अज्ञानसे आच्छन्न द्वेष ही है। सांसारिक प्रवृत्तिमार्गगामी व्यक्ति

को इन्द्रियभोगमें सुखका अनुभव क्यों होता है ? रजोमूलक आकर्षणकारी रागवृत्ति ही इसका कारण है। दूसरी ओर संसारविरागी तपस्वीको उन्हीं इन्द्रियभोगोंमें दुःखकी प्रतीति क्यों होती है ? तमोमूलक विकर्षणकारी द्वेष वृत्तिही इसका कारण है। मनुष्य जिसको अपना आत्मीय मान लेता है उसके सयोगमें परमानन्द का अनुभव क्यों करता है ? रजोमूलक तथा आकर्षणकारी रागही इसका कारण है। दूसरी ओर जिसको उसने अपना परम आत्मीय समझ रक्खा था उसीके वियोगके भयसे अथवा वियोगसे वह व्यक्ति मूर्च्छित क्यों हो जाता है ? तमोमूलक तथा विकर्षणकारी वियोगजनित द्वेषही इसका कारण है।

राजा चाहे विदेशी हो, राजा चाहे विधर्म्मी हो और राजा चाहे बल शाली न भी हो परन्तु यदि वही राजा अपनी प्रजाके लिये अपने स्वार्थकी न्यूनता कर सकता हो, धनलोलुप न हो, प्रजावत्सल हो, न्यायपरायण हो और अत्याचारी न हो तो ऐसे राजापर अधिकृत प्रजाका प्रेम स्वतः ही क्यों होजाता है ? रजोमूलक आकर्षणकारी रागवृत्ति ही इसका कारण है। राजभक्ति धर्म्म का एक प्रधान अङ्ग होनेपर भी स्वार्थपर, धनलोलुप प्रजावात्सल्यरहित, न्याय-विहीन और अत्याचारी राजा परसे प्रजाका प्रेम क्यों अन्तर्हित हुआ करता है? तमोमूलक विकर्षणकारी द्वेषवृत्तिही इसका कारण है।

अस्तु, मनुष्यके अन्तःकरणमें साधारणतः दो श्रेणीकी वृत्तियां होती हैं, एक तो रागसे उत्पन्न हुई श्रेणी और एक द्वेषसे उत्पन्न हुई श्रेणी। रागकी श्रेणी की सब वृत्तियां आकर्षणमूलक होनेसे राजसिक हैं और द्वेषकी श्रेणी की सब वृत्तियां विकर्षणमूलक होनेसे तामसिक हैं और जब मनुष्यका अन्तःकरण राग और द्वेषके समन्वय को प्राप्त होता है उस समय की जो वृत्तियां होती हैं वे सत्त्वगुणमूलक होती हैं। ज्ञानप्राधान वृत्तियां, शान्ति-प्राधान वृत्तियां, वसुधाको अपने कुटुम्बके समान समझकर मनुष्यलोकके ऐहलौकिक और पारलौकिक कल्याणकारी निष्काम वृत्तियां आदि सब सत्त्व-गुणमूलक वृत्तियां हैं; क्योंकि इन सब वृत्तियोंमें रागद्वेषका समन्वय स्थापित होता है।

उद्भिज्ज, स्वेदज, अण्डज, जरायुज, इन चार प्रकारके भूतग्राममें भी त्रिगु-णके अनुसार सृष्टिवैचित्र्य है। सनातन धर्म्मके आयुर्वेद शास्त्रने इन्हीं गुणोंकी परीक्षा करके औषधियोंका निर्णय किया है। विशेषतः उत्पत्तिमें सहायक, प्राण

शक्तिप्रदान करनेवाले और ओषधि फल आदि उत्पन्न करनेवाले वृक्ष लता गुल्म आदि राजसिक है, क्योंकि शास्त्रोंमें कहा है कि जीव अन्नकी सहायतासे ही पिता माताके शरीरमें प्रवेश करता है, अन्नशक्ति उसीको कहते हैं कि जो ओषधि फल आदिमें रहती है और जो जीवशरीरमें प्राणक्रियाकी उत्पत्तिकी कारण होती है। भूतसमूहकी रक्षा करनेवाले उद्भिज्ज सात्त्विक और उनके नाश करनेवाले उद्भिज्ज तामसिक हैं। सात्त्विक उद्भिज्जोंके द्वारा ही प्रायः कायाकल्प और योग सिद्धि आदि प्राप्त होती हैं। विषाक्त उद्भिज्ज प्रायः तामसिक होते हैं। स्वेदजसृष्टिमें भी गुणका लक्षण स्पष्ट दिखाई देता है। जो स्वेदजसृष्टि मारीभय और नानारोगादि उत्पन्न करती है वह तामसिक है, जो उनको नाश करके भूतग्रामकी रक्षा करती है वह सात्त्विक है और जीव शरीरमें सदा रहनेवाले और जीव शरीर का स्वास्थ्य ठीक रखनेवाले तथा रजवीर्य्य आदिके जो स्वेदज जीव हैं वे राजसिक है ऐसा मानना पड़ेगा, इसीकारण ऐसे राजसिक स्वेदज जीवों की नित्यक्रिया जीवदेहमें अणुवीक्षणयन्त्रद्वारा देखनेमें आती है। अण्डज और जरायुज जीवोंमें त्रिगुणके अनुसार तीन श्रेणीके जीव स्पष्ट ही दिखाई देते हैं। अण्डज सृष्टिके उदाहरणमें सर्पादि तामसिक, मयूर आदि सात्त्विक और मधुमक्षिका आदि राजसिक हैं ऐसा मानना पडेगा। इसी प्रकारसे जरायुज सृष्टिमें उदाहरणके तौरपर गोजातिको सात्त्विक, सिंहजातिको राजसिक और वानर-जातिको तामसिक समझ सकते हैं। इस उदाहरणमें कदाचित् सन्देह हो इस कारण विज्ञानांशको कुछ स्पष्ट किया जाता है। गोजातिको सात्त्विक कहना तो सर्व्ववादिसम्मत है क्योंकि गोजातिका शरीर सृष्टिरक्षाके लिये माताके तुल्य है। सिंहजातिको राजसिक इसलिये कहा जाता है कि सिंह भूतग्रामकी सृष्टिमें सहायक है। श्रीभगवान् वेदव्यासजीने कहा है कि सृष्टिके सामञ्जस्यकी रक्षा करनेमें सिंहादि प्रधान हैं। यदि सिंह न हो तो मृग आदि उद्भिज्जभोजी जीवोंके नाश द्वारा अमृतवत् वनौषधियोंकी रक्षा नहीं हो सकती थी; इसी कारण सिंह वनका राजा कहाता है, विशेषतः शौर्य्य वीर्य्य आदि गुण तो सिंहके प्रत्यक्ष ही हैं। वानरजातिको तमोगुण तो सर्व्ववादि-सम्मत है। ओषधि, फलादिका नाश करना, मनुष्यको क्लेशप्रदान, अति-मैथुन, अतिमोह, अतिलोभ आदि वानरजातिके तामसिक होनेके प्रत्यक्ष प्रमाण हैं। अपिच कर्म्ममीमांसा शास्त्रका यह सिद्धान्त है कि पशुजातिकी ये तीनों अन्तिम श्रेणी हैं। वानरजातिसे राक्षसी प्रकृतिकी मनुष्यजाति,

सिंहजातिसे आसुरी प्रकृतिकी मनुष्यजाति और गोजातिसे दैवी प्रकृतिकी आर्य्यजातिरूपी मनुष्यजातिका प्रथम परिणाम उत्पन्न होता है और वे मनुष्य क्रमशः मनुष्यत्वकी क्रमोन्नतिमें अग्रसर होते हैं. यथा, पद्मपुराणमें—

चतुरशीतिलक्षान्ते गोजन्मा तत्परं नरः।
ततस्तु ब्राह्मणश्च स्यादभयं नात्र संशयः॥

चतुरशीति लक्षके अनन्तर अन्तिम योनि गौकी होती है, तदनन्तर मनुष्य जन्म होता है। मनुष्य जन्ममें ब्राह्मण होकर ही जीव अभय प्राप्त होता है।

मनुष्यसृष्टि सर्वोच्च सृष्टि है। पञ्चकोशोंकी पूर्णतासे मनुष्यसृष्टि पूर्ण है इसीकारण मनुष्य देहहीमें जीवको मुक्तिकी प्राप्ति हुआ करती है। सुतरां मनुष्यमें तीन गुणोंके अनुसार तीन अधिकार विद्यमान हैं इसमें सन्देह ही क्या है। मनुष्य जातिमें दैवी सम्पत्ति, आसुरी सम्पत्ति और राक्षसी सम्पत्तिके स्त्री पुरुष सदा दिखाई देते हैं। परलोकका भय रखनेवाले और आध्यात्मिक उन्नति चाहनेवाले स्त्री पुरुष दैवी सम्पत्तिके है। इहलोकके सुखको ही केवल माननेवाले और इन्द्रियसुखमें पूर्णरत स्त्री पुरुषगण आसुरी सम्पत्तिके हैं और प्रमाद, अज्ञान, आलस्य हिंसा, क्रूरता, अपवित्रता आदिमें रत स्त्री पुरुषगण राक्षसी सम्पत्तिके हैं। दैवी सम्पत्ति सत्वगुण, आसुरी सम्पत्ति रजोगुण और राक्षसी सम्पत्ति तमोगुणसे उत्पन्न है। सात्त्विक नरनारी मुख्यतः गुणके द्वारा आपसमें प्रेमाबद्ध होते हैं, राजसिक नरनारी मुख्यत. रूपके द्वारा आपसमें प्रेमाबद्ध होते हैं और तामसिक नरनारी इन्द्रियकी उन्मत्तताको मुख्य रखकर आपसमें प्रेमाबद्ध होते हैं। सात्त्विक नरनारीगण दाम्पत्य प्रेमको ही आनन्दका कारण समझते हैं, राजसिक नरनारी दाम्पत्यप्रेम और काम दोनोंको ही आनन्दका मुख्य कारण समझते हैं और तामसिक नरनारी केवल कामवृत्ति चरितार्थको ही आनन्दका मुख्य कारण मानते हैं। सात्त्विक नरनारीगण ज्ञान और परमार्थमें, राजसिक नरनारीगण प्रवृत्ति और रागजनित इन्द्रियसुखमें और तामसिक नरनारीगण अज्ञान और प्रमादजनित इन्द्रियसुखमें प्रवृत्त दिखाई पड़ते है। सात्त्विक नरनारी परोपकारमें सुखका अनुभव, राजसिक नरनारी निज स्वार्थकी सिद्धिमें सुखका अनुभव और तामसिक नरनारी दूसरेके स्वार्थकी हानिमें सुखका अनुभव करते हैं। सात्त्विक नरनारी धर्मके विचारसे श्रद्धा, प्रेम और स्नेहदान करते हैं, राजसिक नरनारी कृपा, प्रेम और श्रद्धाके बदलेमें यथाक्रम

श्रद्धा, प्रेम और स्नेहदान करते हैं और तामसिक नरनारी केवल अज्ञानसम्भूत मोह आदिके कारण प्रेमदानमें प्रवृत्त रहते है। सात्त्विक नरनारी कर्त्तव्य बुद्धिसे कर्म्ममें प्रवृत्त रहते है, राजसिक नरनारी सुखकी इच्छासे कर्म्ममें प्रवृत्त होते हैं और तामसिक नरनारी केवल प्रमाद और मोह आदिके कारण कर्म्ममें प्रवृत्त रहा करते है। सात्त्विक नरनारी धर्म्म और यशकी इच्छा रखते है, राजसिक नरनारी यश और कामकी इच्छा रखते है और तामसिक नरनारी धर्म्म और यश दोनोंकी इच्छा न रखकर केवल काम और मोह आदिमें मुग्ध रहते हैं। सात्त्विक नरनारी मुक्तिकी इच्छा करनेवाले और धर्मको ही जीवनका लक्ष्य माननेवाले होते हैं, राजसिक नरनारी अर्थकी इच्छा रखनेवाले और कामपर ही जीवनका लक्ष्य रखनेवाले होते हैं और तामसिक नरनारी मोक्ष और धर्म्मकी आवश्यकता समझते ही नहीं अधिकन्तु अविधिपूर्व्वक अर्थ और कामकी चरितार्थतामें प्रवृत्त रहते हैं। सात्त्विक नरनारी धर्म्मानुकूल विचार द्वारा ससारके साथ आत्मीयता स्थापनमें प्रवृत्त होते हैं, राजसिक नरनारी केवल अपने सुख देनेवाले स्वजनोंको ही अपना समझते हैं और तामसिक नरनारी धर्म्माधर्म्म और सुखदुःखको विना विचारे ही आत्मीयता स्थापनमें प्रवृत्त रहते हैं। सात्त्विक नरनारी ज्ञानचर्चा, सत्सङ्ग और विषयरागरहित आनन्दजनक कार्य्योंमें प्रवृत्त रहते हैं, राजसिक नरनारी इन्द्रियप्रवृत्ति, स्वार्थपरता, लोभ आदिके कार्य्योंमें प्रवृत्त रहते हैं और तामसिक नरनारी विचारहीन और लक्ष्यहीन कार्य्योंसे जीवन अतिवाहित करते हैं। सात्त्विक नरनारी धर्म्मालाप, शास्त्रालाप और आध्यात्मिक ज्ञानोन्नतिकी चर्चाको प्रिय समझते हैं, राजसिक नरनारी धर्म्मरहित इन्द्रियसेवा और विषयानन्द आदिको प्रिय मानते हैं और तामसिक नरनारी आहार, निद्रा, भय, मैथुन आदि वृत्तियोंको अज्ञानके साथ चरितार्थ करनेको ही यथेष्ट समझते हैं। इसी प्रकारसे जितना विचारा जायगा नरनारियोंकी वृत्ति त्रिगुण से रहित नहीं है यह सब देश, काल और पात्रोंमें प्रमाणित होगा।

मनुष्यशरीरको त्रिगुण ही किस प्रकार लालित, पालित, सुरक्षित और प्रलयकी ओर अग्रसर करते हैं, आर्य्यजातिके वैद्यकशास्त्रने इसको निश्चय करके दिखा दिया है। वात, पित्त, कफ, ये तीनों त्रिगुणके ही रूपान्तर हैं। वात रजोगुण, पित्त सत्त्वगुण और कफ तमोगुणसम्भूत है ऐसा मानाजाता है। तीनोंकी समतासे मुक्तितक हो सक्ती है ऐसा वैद्यक शास्त्र मानता है। जिस

प्रकार सत्त्वरजतम इन तीनोंकी साम्यावस्थासे मुक्तिपदका उदय हुआ करता है ऐसा योगीगण मानते हैं, वैसे ही वात पित्त और कफ इन तीनोंके साम्याव स्थामें पहुच जानेसे योगीके अन्तःकरणमें आत्मचैतन्यका प्रकाश स्वतः ही हो सकता है ऐसा पूज्यपाद महर्षियोंका सिद्धान्त है। इसी सिद्धान्तके अनुरूप योगशास्त्रमें इडा, पिङ्गला और सुषुम्नारूपी तीन नाडियाँ तथा उन तीनोंमें प्राण क्रियाके प्रवाहके साथ त्रिगुणका साक्षात् सम्बन्ध योगाचार्य्योंने दिखाया है। स्वरोदयशास्त्रमें उन्हीं त्रिगुणात्मक तीनों नाडियोंकी सहायतासे तामसिक राजसिक और सात्त्विक कार्य्योंके सुसिद्ध करनेके अनेक उपाय बताये हैं जिनका संक्षेप विवरण हम लययोग नामक अध्यायमें कर चुके हैं। पूज्यपाद त्रिकाल-दर्शी महर्षियोंने मनुष्यके अन्तःकरणमें स्वभावसे उत्पन्न लौकिक रसोंको भी तीन गुणोंमें विभक्त किया है। वे तीनों त्रिगुणात्मक हैं और गुण नामसे ही अभि हित होते हैं। उनके नाम ये हैं, यथा–माधुर्य्यगुण, ओजगुण और प्रसादगुण। पूर्व कथित वर्णनोंसे यह प्रमाणित होता है कि जिसप्रकार धर्म्मके सब अङ्ग त्रिगुणात्मक हैं और मनुष्यका अन्त करण त्रिगुणात्म है उसीप्रकार तीन गुणोंकी प्रत्यक्ष शक्तियाँ ग्रह उपग्रहयुक्त ब्रह्माण्डसे लेकर पिण्डरूपी मनुष्य शरीरके सब विभागोंके साथ ओतप्रोतरूपसे वर्त्तमान हैं। मनुष्यका स्थूल अन्नमय कोष त्रिगुणात्मक वातपित्तकफसे सचालित होता है। उसका प्राणमय कोष त्रिगुणात्मक इडा पिङ्गला सुषुम्नाके द्वारा नियोजित रहता है। उसका मनोमय कोष रागद्वेषात्मक त्रिगुणकी पूर्वकथित वृत्तियोंसे सञ्चालित होता है। उसका विज्ञानमय कोष भी गुणत्रयविभागके अनुसार त्रिविध धृति, त्रिविध प्रज्ञा, त्रिविध बुद्धि आदिके द्वारा सम्बन्धयुक्त है और यहांतक कि उसका आन न्दमय कोष भी त्रिगुणभावसे रहित नहीं है। ऐहलौकिक विषयका आनन्द, पारलौकिक विषयका आनन्द और आध्यात्मिक सम्बन्धयुक्त ब्रह्मानन्द, ये ही इन तीनों भावोंके परिचायक हैं इसीकारण धर्म्मके लक्ष्य भी तीन ही रक्खे गये हैं, यथा:—ऐहलौकिक अभ्युदयसिद्धि, पारलौकिक अभ्युदयसिद्धि और निःश्रे-यससिद्धि। इस प्रकारसे सृष्टिके प्रत्येक स्तरमें त्रिगुण की मधुर लीला देखनेमें आती है। इन तीनों गुणोंके परस्पर सम्बन्ध तथा पृथक् पृथक् लक्षणोंके विषयमें महाभारतके अश्वमेध-पर्वान्तर्गत अनुगीतापर्वमें विस्तृत वर्णन मिलता है, यथा—

तमोरजस्तथा सत्त्वं गुणानेतान् प्रचक्षते।

अन्योन्यामिथुनाः सर्वे तथान्योन्यानुजीविनः ॥
अन्योन्यापाश्रयाश्चापि तथान्योन्यानुवर्त्तिनः ।
अन्योन्यव्यातिषक्ताश्च त्रिगुणाः पञ्चधातवः ॥
तमसो मिथुनं सत्त्वं सत्त्वस्य मिथुनं रजः ।
रजसश्चापि सत्त्वं स्यात् सत्त्वस्य मिथुनं तमः ॥
नियम्यते तमो यत्र रजस्तत्र प्रवर्त्तते ।
नियम्यते रजो यत्र सत्त्वं तत्र प्रवर्त्तते ॥
नैव शक्या गुणा वक्तुं पृथक्त्वेनैव सर्वशः ।
अविच्छिन्नानि दृश्यन्ते रजः सत्त्वं तमस्तथा ॥
यावत्सत्त्वं रजस्तावद्वर्त्तते नात्र संशयः ।
यावत्तमश्च सत्त्वं च रजस्तावदिहोच्यते ॥
उद्रेकव्यतिरिक्तानां तेषामन्योन्यवर्त्तिनाम् ।
वक्ष्यते तद्यथाऽन्यूनं व्यातिरिक्तं च सर्वशः ॥
व्यातिरिक्तं तमो यत्र तिर्यग्भावगतं भवेत् ।
अल्पं तत्र रजो ज्ञेयं सत्त्वमल्पतरं तथा ॥
उद्रिक्तं च रजो यत्र मध्यस्रोतोगतं भवेत् ।
अल्पं तत्र तमो ज्ञेयं सत्त्वमल्पतरं तथा ॥
उद्रिक्तं च यदा सत्त्वमूर्द्ध्वस्रोतोगतं भवेत् ।
अल्पं तत्र तमो ज्ञेयं रजश्चाल्पतरं तथा ॥

तम, रज और सत्त्व, प्रकृतिके ये तीन गुण है जो पाञ्चभौतिक संसारमें सर्वत्र देखनेमें आते है। ये गुणत्रय 'अन्योन्य मिथुन' हैं अर्थात् पतिपत्नीकी तरह परस्पर मिलकर एक कार्य उत्पन्न करने वाले हैं, ये अन्योन्यानुजीवी हैं अर्थात् बीज और अङ्कुरकी तरह एक दूसरे पर निर्भर करता है, ये अन्योन्याश्रय हैं अर्थात् जैसे एक दण्ड दूसरेके सहारेसे अधिक भार लेनेमें समर्थ होता है इस प्रकार परस्पराश्रय है, ये अन्योन्यानुवर्त्ती हैं अर्थात् राजा और भृत्यकी तरह परस्पर अनुवर्त्तन करनेवाले हैं, ये अन्योन्य व्यतिषक्त हैं अर्थात् अग्नि, जल और अन्नकी

त्रयाणामपि चैतेषां गुणानां यः फलोदयः ।
अग्र्यो मध्यो जघन्यश्च तं प्रवक्ष्याम्यशेषतः ॥
वेदाभ्यासस्तपो ज्ञानं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ।
धर्मक्रियाऽऽत्मचिन्ता च सात्त्विकं गुणलक्षणम् ॥
आरम्भरुचिताऽधैर्यमसत्कार्यपरिग्रहः ।
विषयोपसेवा चाजस्रं राजसं गुणलक्षणम् ॥
लोभः स्वप्नोऽधृतिः क्रौर्यं नास्तिक्यं भिन्नवृत्तिता ।
याचिष्णुता प्रमादश्च तामसं गुणलक्षणम् ॥

सत्त्व, रज और तम ये तीन गुण आभिमानिक आत्माको आश्रय करके स्थावर जङ्गम समस्त जगत्‌में व्याप्त रहते हैं। इन गुणोंमेंसे जिसकी अधिकता होती है उसीका लक्षण शरीरधारी जीवोंमें प्रकाशित होता है। सत्त्वगुण ज्ञान-लक्षण, तमोगुण अज्ञानलक्षण और रजोगुण रागद्वेषलक्षण हैं। समस्त जीव-शरीरोंमें ये गुण व्याप्त रहते है। इनमेंसे जो गुण आत्माके प्रति प्रीतियुक्त, शान्त-स्वभाव और प्रकाशयुक्त है उसीको सत्त्वगुण कहते है। जो गुण आत्माके प्रति अप्रीति तथा दुःखप्रद है और जिससे विषय-लालसा उत्पन्न होती है उस दुर्निवार गुणको रजोगुण कहते हैं। जिसमें प्रकाशका अभाव, सत्असत्‌विवेक हीनता, मूढ़भाव, मोह और अस्फुट विषयस्पृहा विद्यमान है उसको तमोगुण कहते हैं। इन सब गुणोंके द्वारा जो उत्तम, मध्यम तथा अधम फल प्राप्त होते हैं उनका वर्णन क्रमशः किया जाता है। वेदाभ्यास, तपस्या, ज्ञान, शौच, इन्द्रि-यसंयम, धर्मानुष्ठान और आत्मचिन्ता ये सब सत्त्वगुणके कार्य है। फलके निमित्त कर्ममें आसक्ति, अधीरता, निषिद्ध कर्माचरण और अत्यन्त विषय-सेवा ये सब रजोगुणके कार्य हैं। लोभ, निद्रालुता, धृतिका अभाव, क्रूरता, नास्तिकता, अयथावृत्ति, याचना और प्रमाद ये सब तमोगुणके कार्य हैं। अब इन गुणोंकी पहचानके लक्षण तथा गुणानुसार जातिका विवेचन किया जाता है। यथा—मनुसंहिताके १२ वें अध्यायमें कथित है:—

यत् कर्म कृत्वा कुर्वंश्च करिष्यंश्चैव लज्जति ।
तज्ज्ञेयं विदुषा सर्वं तामसं गुणलक्षणम् ॥

येनास्मिन् कर्मणा लोके ख्यातिमिच्छति पुष्कलाम् ।
न च शोचत्यसम्पत्तौ तद्विज्ञेयन्तु राजसम् ॥
यत् सर्वेणेच्छति ज्ञातुं यन्न लज्जति चाचरन् ।
येन तुष्यति चात्मास्य तत् सत्त्वगुणलक्षणम् ॥
तमसो लक्षणं कामो रजसस्त्वर्थ उच्यते ।
सत्त्वस्य लक्षणं धर्मः श्रैष्ठ्यमेषां यथोत्तरम् ॥
येन यस्तु गुणेनैषां संसारान् प्रतिपद्यते ।
तान् समासेन वक्ष्यामि सर्वस्यास्य यथाक्रमम् ॥
देवत्वं सात्त्विका यान्ति मनुष्यत्वञ्च राजसाः ।
तिर्य्यक्त्वं तामसा नित्यमित्येषा त्रिविधा गतिः ॥
त्रिविधा त्रिविधैषा तु विज्ञेया गौणिकी गतिः ।
अधमा मध्यमाग्र्या च कर्मविद्याविशेषतः ॥
स्थावराः कृमिकीटाश्च मत्स्याः सर्पाः सकच्छपाः ।
पशवश्च मृगाश्चैव जघन्यास्तामसी गतिः ॥
हस्तिनश्च तुरङ्गाश्च शूद्रा म्लेच्छाश्च गर्हिताः ।
सिंहा व्याघ्रा वराहाश्च मध्यमा तामसी गतिः ॥
चारणाश्च सुपर्णाश्च पुरुषाश्चैव दाम्भिकाः ।
रक्षांसि च पिशाचाश्च तामसीषूत्तमा गतिः ॥
झल्ला मल्ला नटाश्चैव पुरुषा शस्त्रवृत्तयः ।
द्यूतपानप्रसक्ताश्च जघन्या राजसी गतिः ॥
राजानः क्षत्रियाश्चैव राज्ञश्चैव पुरोहिताः ।
वादयुद्धप्रधानाश्च मध्यमा राजसी गतिः ॥
गन्धर्वा गुह्यका यक्षा विबुधानुचराश्च ये ।
तथैवाप्सरसः सर्वा राजसीषूत्तमा गतिः ॥
तापसा यतयो विप्रा ये च वैमानिका गणाः ।

नक्षत्राणि च दैत्याश्च प्रथमा सात्त्विकी गतिः ॥
यज्वान ऋषयो देवा वेदा ज्योतींषि वत्सराः ।
पितरश्चैव साध्याश्च द्वितीया सात्त्विकी गतिः ॥
ब्रह्मा विश्वसृजो धर्मो महानव्यक्तमेव च ।
उत्तमां सात्त्विकीमेतां गतिमाहुर्मनीषिणः ॥

जिस कर्मको करके, करनेके समय अथवा करनेके बाद मनुष्यको लज्जा आती है, उसको तामसिक कर्म समझना चाहिये। इस लोकमें प्रसिद्धिकी इच्छासे जो कर्म किया जाता है और जिसकी असमाप्तिमें दुःख नहीं होता है उसको राजसिक कर्म जानना चाहिये। जिस कर्ममें स्वरूप-जाननेकी इच्छा होती है, जिसको करके लज्जा नहीं प्राप्त होती है और जिससे आत्माको सन्तोष प्राप्त होता है उसे सात्त्विक कर्म जानना चाहिये। तमोगुणका लक्षण कामप्रधानता, रजोगुणका लक्षण अर्थनिष्ठा और सत्त्वगुणका लक्षण धर्मपरता है। इनमेंसे पर परकी श्रेष्ठता है। अब इन सब गुणोंके अनुसार जीवोंको कैसी कैसी गति प्राप्त होती है सो क्रमशः बताया जाता है। सत्त्वगुणसे देवत्वप्राप्ति, रजोगुणसे मनुष्यत्वप्राप्ति और तमोगुणसे तिर्यग्योनिकी प्राप्ति होती है। यही गुणानुसार त्रिविध गति है। कर्म और ज्ञानके तारतम्यानुसार इन तीनोंमें भी उत्तम मध्यम और अधम इस प्रकारसे तीन तीन भेद पाये जाते हैं। वृक्षादि स्थावर, कृमि, कीट, मच्छ, सर्प, कच्छप, पशु और मृग ये सब अधम तामसिक गतियां हैं। हाथी, घोडा, निन्दित शूद्र और म्लेच्छ, सिंह, व्याघ्र और वराह ये सब मध्यम तामसिक गतियां हैं। चारण, सुपर्ण पक्षी, दाम्भिक पुरुष, राक्षस और पिशाच ये सब उत्तम तामसिक गतियां हैं। व्रात्य, क्षत्रियजाति, झल्लजाति, मल्लजाति, नट, शस्त्रजीवी, द्यूतासक्त और पानासक्त मनुष्य ये सब अधम राजसिक गतियां है। राजा, क्षत्रिय, राजपुरोहित और शास्त्रार्थकलहप्रिय व्यक्तिगण ये सब मध्यम राजसिक गतियां हैं। गन्धर्व, गुह्यक, यक्ष, देवानुचर, विद्याधरादि और अप्सरागण ये सब उत्तम राजसिक गतियां हैं। तापस, यति, विप्र, विमानचारी देवता, नक्षत्राधिदेवता और दैत्य ये सब अधम सात्त्विक गतियां हैं। यागशील, ऋषि, देवता, वेदाभिमानी देवता, ज्योतिषाभिमानी देवता, वत्सराभिमानी देवता, पितृगण और साध्यगण ये सब मध्यम सात्त्विक गतियाँ हैं। ब्रह्मा, मरीचि आदि

प्रजापतिगण, धर्मदेवता, महत्तत्त्व तथा अव्यक्तदेवता ये सब उत्तम सात्त्विक गतियां हैं । इस प्रकारसे त्रिगुणके मुख्य तथा अवान्तर भेदानुसार गतियोंका निर्देश आर्यशास्त्रमें किया गया है । श्रीमद्भागवतके एकादश स्कन्धके २५ वें अध्यायमें त्रिगुण भेदानुसार उपासना, अन्यान्य वृत्तियाँ तथा त्रिगुणसे मुक्तिका उपाय वर्णित किया गया है, यथाः—

यदा भजति मां भक्त्या निरपेक्षः स्वकर्मभिः ।
तं सत्त्वप्रकृतिं विद्यात् पुरुषं स्त्रियमेव वा ॥
यदा आशिष आशास्य मां भजेत स्वकर्मभिः।
तं रजःप्रकृतिं विद्यात् हिंसामाशास्य तामसम् ॥
सत्त्वाज्जागरणं विद्याद्रजसा स्वप्नमादिशेत् ।
प्रस्वापं तमसा जन्तोस्तुरीयं त्रिषु सन्ततम् ॥
उपर्य्युपरि गच्छन्ति सत्त्वेन ब्राह्मणा जनाः ।
तमसाऽधोऽध आमुख्याद्रजसान्तरचारिणः ॥
सत्त्वे प्रलीनाः स्वर्यान्ति नरलोकं रजोलयाः ।
तमोलयास्तु निरयं यान्ति मामेव निर्गुणाः ॥
मदर्पणं निष्फलं वा सात्त्विकं निजकर्म तत् ।
राजसं फलसङ्कल्पं हिंसाप्रायादि तामसम् ॥
कैवल्यं सात्त्विकं ज्ञानं रजो वैकल्पिकञ्च यत् ।
प्राकृतं तामसं ज्ञानं मन्निष्ठं निर्गुणं स्मृतम् ॥
वनन्तु सात्त्विको वासो ग्रामो राजस उच्यते ।
तामसं द्यूतसदनं मन्निकेतन्तु निर्गुणम् ॥
सात्त्विकः कारकोऽसङ्गी रागान्धो राजसः स्मृतः ।
तामसः स्मृतिविभ्रष्टो निर्गुणो मदपाश्रयः ॥
सात्त्विक्याध्यात्मिकी श्रद्धा कर्मश्रद्धा तु राजसी ।
तामस्यधर्मे या श्रद्धा मत्सेवायान्तु निर्गुणा ॥
सात्त्विकं सुखमात्मोत्थं विषयोत्थं तु राजसम् ।

तामसं मोहदैन्योत्थं निर्गुणं मदपाश्रयम् ॥
द्रव्यं देशः फलं कालो ज्ञानं कर्म च कारकः।
श्रद्धाऽवस्थाऽऽकृतिर्निष्ठा त्रैगुण्यः सर्व एव हि ॥
तस्माद्देहमिमं लब्ध्वा ज्ञानविज्ञानसम्भवम्।
गुणसङ्गं विनिर्धूय मां भजन्तु विचक्षणाः॥
निःसङ्गो मां भजेद्विद्वानप्रमत्तो जितेन्द्रियः।
रजस्तमश्चाभिजयेत् सत्त्वसंसेवया मुनिः॥
सत्त्वश्चाभिजयेद्युक्तो नैरपेक्ष्येण शान्तधीः।
संपद्यते गुणैर्मुक्तो जीवो जीवं विहाय माम्॥
जीवो जीवविनिर्मुक्तो गुणैश्चाशयसम्भवैः।
मयैव ब्रह्मणा पूर्णो न बहिर्नान्तरश्चरेत्॥

निष्कामभावसे मुझमें भक्ति रखकर मेरी भजना करने वाले पुरुष या स्त्री सात्त्विक उपासक हैं। किसी कामनाकी पूर्त्तिके लिये भजना करने पर राजसिक उपासक और हिंसाआदि विचारसे भजना करने पर तामसिक कहलाते हैं। जाग्रदवस्था सत्त्वगुण, स्वप्नावस्था रजोगुण, सुषुप्ति अवस्था तमोगुण और तीनोंमें एकरस रहना तुरीयावस्था कहलाती है। सत्त्वगुणसे उत्तरोत्तर ऊर्द्ध्वगति, तमोगुणसे उत्तरोत्तर अधोगति और रजोगुणसे मध्यस्थिति होती है। सत्वगुणमें मरनेसे जीवकी स्वर्गमें गति, रजोगुणमें मरनेसे मनुष्य लोकमें गति, तमोगुणमें मरनेसे नरकमें गति और निर्गुणभावमें शरीर त्याग होनेसे ब्रह्मप्राप्ति होती है। मदर्पित निष्काम कर्म सात्त्विक, फलसङ्कल्पसे कृत कर्म राजसिक और हिंसादि मूलक कर्म तामसिक होता है। देहातिरिक्त आत्माके विषयका ज्ञान सात्त्विक, देहादिविषयक ज्ञान राजसिक, मूक बालकादिका ज्ञान तामसिक और भगवान्में निष्ठायुक्त ज्ञान गुणातीत होता है। वनका वास सात्त्विक है, ग्रामका वास राजसिक है, जूआघरका वास तामसिक है और मेरे मन्दिरका वास गुणातीत है। अनासक्त कर्त्ता सात्त्विक है, रागमें अन्ध कर्त्ता राजसिक है, अनुसन्धानरहित कर्त्ता तामसिक है और मुझे आश्रय करनेवाला कर्त्ता गुणातीत है। अध्यात्म भावमें श्रद्धा सात्त्विक है, कर्मश्रद्धा राजसिक है, अधर्ममें श्रद्धा तामसिक है, मेरी सेवामें श्रद्धा गुणातीत है। आत्मासे उत्पन्न

सुख सात्त्विक है, विषयसे उत्पन्न सुख राजसिक है, मोह और दैन्यसे उत्पन्न सुख तामसिक है, मेरे आश्रयसे उत्पन्न सुख गुणातीत है। द्रव्य, देश, काल, फल, ज्ञान, कर्म, कर्त्ता, श्रद्धा, अवस्था, आकृति, निष्ठा ये सभी त्रिगुणयुक्त हैं इसलिये ज्ञानविज्ञानयुक्त मनुष्य देहलाभ करके जीवका कर्त्तव्य है कि मेरी भजना करे। सङ्गरहित, प्रमादरहित तथा जितेन्द्रिय होकर मेरी साधना करते करते क्रमशः साधक सत्त्वगुणके द्वारा रज और तमोगुणको जीत लेता है और अन्तमें निरपेक्षता, योगयुक्तता तथा शान्तबुद्धिकी सहायतासे सत्त्व-गुणको भी जीत लेता है। उस समय त्रिगुणयुक्त जीवका जीवत्व नष्ट हो जाता है और तभी गुणातीत सर्वत्र ब्रह्मभावमें परिपूर्ण वह जीवन्मुक्त पुरुष बहिर्विषय तथा अन्तर्विषयोंसे सर्वथा पृथक् होकर सदा ब्रह्मानन्दमें मग्न रहता है। यही आर्यशास्त्रवर्णित त्रिगुणतत्त्व तथा त्रिगुणसे अतीत नित्यानन्दमय परमपद है।

पञ्चम समुल्लासका अष्टम अध्याय समाप्त हुआ।



त्रिभावतत्त्व।

स्वरूपसे तटस्थ ज्ञानमें उतरनेके लिये अथवा तटस्थसे स्वरूप ज्ञानमें पहुंचनेके लिये भावका आश्रय लेनेके सिवाय और दूसरा उपाय नहीं है। मन बुद्धि अथवा वाक्यसे अतीत ब्रह्म पदका आश्रय करनेके लिये भावकी सहायता लेनेके सिवाय और कोई उपाय नहीं है। भावातीत ब्रह्मभाव जिन सत्, चित् एवं आनन्द सत्ताओंसे पूर्ण है, ये तीन सत्ताएँ भी भावमय हैं। श्रुतिने सृष्टि का आरम्भ वर्णन करते समय जो कहा है कि—

'एकोऽहं बहु स्याम् प्रजायेय'

मैं एकसे अनेक होऊँ, प्रजाओंकी सृष्टि करूँ। परमात्माका अद्वैत अवस्था से अनेक होना यह अवस्था भी भावमय है। सुतरां भावके अवलम्बन विना सृष्टिसे अतीत परब्रह्म पद जैसे हृदयङ्गम नहीं किया जाता वैसे ही भावकी सहायता विना यह विराट् सृष्टि अथवा इसका कोई भी अङ्ग उपलब्ध नहीं हो सकता। इसीसे पूज्यपाद महर्षिगणने—

'भावप्रधानमाख्यातम्'

सब भावप्रधान है इत्यादि कहा है।

वेद और शास्त्रमें सृष्टिसे अतीत अद्वैतभावपूर्ण जो स्वरूपका वर्णन है, वेदान्त शास्त्रमें स्वरूपज्ञानसे प्राप्त कह कर जिस भावका वर्णन किया गया है, तत्त्वज्ञानी महापुरुषगण ज्ञानपूर्ण भावके ही द्वारा उस भावको प्राप्त किया करते हैं। जिसमें ज्ञाता ज्ञान ज्ञेय रूप त्रिपुटिका अस्तित्व है उसका नाम तटस्थ ज्ञान है और जिसमें इस त्रिपुटिका लय होकर केवल अद्वैतभावका उदय होता है उसको ही स्वरूप ज्ञान कहते हैं। भावके द्वारा ये दोनों ही ज्ञान समझे जाते हैं। तटस्थ ज्ञानकी अवस्थामें जब पुरुषकी विषयदृष्टि रहती है अर्थात् जब पुरुष निज ज्ञानकी सहायतासे किसी विषयका अनुभव करता रहता है, तब उसके अन्तःकरणमें जैसे भावकी प्रधानता होती है, विषय-बोध भी वैसा ही हुआ करता है। इसी कारण विषयी व्यक्तिकी धारणा होती है कि जगत् सत् एवं सुखमय है और विषयविरक्त तत्त्वज्ञानी महापुरुषकी धारणा होती है कि जगत् असत् एवं दुःखमय है एकके लिये अन्य धारणा असम्भव है। सुतरां

तटस्थ ज्ञानकी अवस्थामें भावके अवलम्बन की ही प्रधानता रहती है। तद तिरिक्त आत्मवेत्ता महापुरुष जब त्रिपुटि ज्ञानके राज्यसे अन्तःकरणको निरुद्ध कर समाधिकी सहायतासे स्वरूपमें प्रतिष्ठित होते हैं, उस अवस्थामें, जीव न्मुक्त दशामें निर्विकल्प समाधिभावका बोध ही वर्तमान रहता है। निर्विकल्प समाधिको प्राप्त जीवन्मुक्त महापुरुष जब शरीर त्याग करते है तब उनके अश-की प्रकृति मूलप्रकृतिमें लय हो जाती है एवं वे स्वरूपमें लीन हो जाते हैं, किन्तु जितने दिनोंतक जीवन्मुक्त महापुरुषोंका शरीर रहता है उतने दिनोंतक निर्विकल्प समाधिभावका अवलम्बन रहना अवश्यम्भावी है। सुतरां भाव ही अन्तिम आश्रय है।

विषयवती प्रवृत्तिके वर्त्तमान रहते पुरुषसे विषय इन्द्रिय, वृत्ति एव भाव, इन चारका सम्बन्ध रहता है। इन्द्रियोंके सन्मुख विषयके न रहनेसे विषयका अस्तित्व नहीं रहता। वाक्, पाणि पाद, पायु और उपस्थ ये पांच कर्मेन्द्रिय और चक्षु, कर्ण, नासिका, जिह्वा और त्वक् ये पाच ज्ञानेन्द्रिय एव मन ये ही ग्यारह इन्द्रियां कहलाती हैं। इन्हीं ग्यारह इन्द्रियोंमेंसे किसी न किसी इन्द्रियके साथ विषयका सम्बन्ध न होने पर विषयका बोध नहीं होता। इन्द्रियोंको विषयोंसे हटा लेनेसे विषयबोधका लय होजाया करता है। विषयों के साथ इन्द्रियोंका जैसा सम्बन्ध है, इन्द्रियोंके साथ अन्तःकरणकी वृत्तिका भी वैसा ही सम्बन्ध है। जब अन्तःकरणकी वृत्तिका निरोध होता है उस अवस्थामें इन्द्रियके साथ विषयका सम्बन्ध रहने पर भी विषयका बोध नहीं होता। स्थूल दृष्टान्त द्वारा समझा जा सकता है कि निद्रितावस्थामें इन्द्रिय और विषयका सम्बन्ध होने पर भी पुरुषको विषयका बोध नहीं होता। इन्द्रियोंके साथ वृत्तिका जैसा सम्बन्ध है, वृत्तिके साथ भावका भी वैसा ही सम्बन्ध है। वृत्तियोंके लय होनेकी अवस्थामें एकमात्र भाव ही अवलम्बन रहता है एवं सृष्टिकी अवस्थामें पहले भावसे ही सब वृत्तियोंका उदय होता है। इस भावकी लय अवस्थामें ही पुरुषको अपने स्वरूपकी उपलब्धि हुआ करती है। अष्टाङ्ग योगमेंसे प्रत्याहार साधन द्वारा इन्द्रियोंको विषयोंसे प्रत्यावृत्त करना होता है। तदनन्तर धारणा और ध्यान साधन द्वारा वृत्ति-निरोध होता है। इसके उपरान्त योगदर्शनमें जिसको एकतत्त्व कहा है उसी भावकी सहायतासे अन्तःकरणकी वृत्तिका निरोध हो जाता है। तब अन्तःकरणकी एकतत्त्व अवस्था एव स्वरूप

प्राप्तिकी अवस्थाके बीचमें एकमात्र भाव ही अवलम्बन रहता है। इस अवस्थामें 'मैं मुक्त हूँ', 'मैं ब्रह्म हूँ', 'मैं चित्स्वरूप हूँ', 'मैं सत्स्वरूप हूँ', 'मैं आनन्दस्वरूप हूँ' ये सब भाव अवश्य ही अवलम्बनीय रहेंगे। समाधिभूमिमें अग्रसर होकर परमात्माके स्वरूपकी उपलब्धि करनेके समय जो सत्, चित् और आनन्दका अनुभव होता है वह भी पहले स्वतन्त्र २ भावमय रहकर फिर अद्वैतभावमें विलीन हो जाता है।

अनादि अनन्त परब्रह्मकी यह सृष्टिलीला भी अनादि और अनन्त है। इसीसे यह विराट् भी उसीका स्वरूप है। किन्तु इस अनादि अनन्त सृष्टि प्रवाहमें भगवान्के इस अनादि अनन्त विराट् शरीरके अन्तर्गत अनन्त ब्रह्माण्डसमूह विद्यमान हैं। इन सब ब्रह्माण्डोंका स्वतन्त्र २ रूपसे अलग २ प्रलय हुआ करता है। जैसे पिण्डका प्रलय होनेसे हमलोग कहते हैं कि 'मनुष्य मर गया', वैसे ही किसी ब्रह्माण्डविशेषमें तमोगुणका परिणाम होनेसे वही उस ब्रह्माण्डका प्रलय कहा जाता है। प्रत्येक ब्रह्माण्डमें अनन्त जीवसमूह एवं स्वतन्त्र २ ऋषिगण, देवगण पितृगण यहाँतक कि ब्रह्मा, विष्णु, महेश भी विद्यमान रहते हैं। महाप्रलय अवस्थामें ये सब ब्रह्माण्ड ब्रह्ममें लीन हो जाया करते हैं और फिर प्रलयकालके अन्तमें जीवसमष्टिकी प्रारब्धसमष्टिके अनुसार ब्रह्माण्डोंकी उत्पत्ति होती है। तब महाकाशमें विलीन समष्टिसंस्कारसे अङ्कुरोन्मुख महाकारण, जिसको 'कारणवारि' कहते हैं, प्रकट होता है। उसीमें ब्रह्माण्डगोलकका आविर्भाव हुआ करता है। इस आदिभावके साथ भगवान् नारायणके रूपका एवं पितामह ब्रह्माका सम्बन्ध है। क्रमशः भगवान् ब्रह्माके द्वारा सम्पूर्ण ब्रह्माण्डकी एवं उसके अन्तर्गत सब जीवोंकी सृष्टि होती है। लयावस्थामें सब जीव निज २ संस्कारजनित कारणके आश्रित हो ब्रह्ममें लय हो जाते हैं। उस समय लयावस्थाको प्राप्त जीवोंका अस्तित्व तक नहीं रहता। तब केवल एक अद्वितीय ब्रह्मभावका ही अस्तित्व रहता है। पीछे ब्रह्माण्डकी उत्पत्तिका समय उपस्थित होनेपर लयको प्राप्त जीवोंके कारणरूपी संस्कारोंके एकबारगी अङ्कुरोन्मुख होनेके समय भगवान्की इच्छासे ही ब्रह्माण्डकी सृष्टिका आरम्भ होता है। कर्म जड है, इस कारण भगवान्की इच्छा विना जड़में क्रिया होना असम्भव है। इसीसे सर्वशक्तिमान्, सृष्टिसे अतीत, निर्लिप्त, निष्क्रिय ब्रह्मभावमें जो प्रथम भावका आविर्भाव होता है वही—

"एकोऽहं बहु स्याम् प्रजायेय"

इस श्रुतिके द्वारा कहा गया है। इसी समय मूलप्रकृति, साम्यावस्थासे वैषम्यावस्थाको प्राप्त होकर सृष्टिका आरम्भ करती है। यह अवस्था केवल योगियोंका समाधिगम्य विषय है। तथापि शब्दद्वारा जहांतक स्पष्टरूपसे प्रकाशित की जा सकती है वहांतक प्रकाशित कर भावका आदि कारण समझानेकी चेष्टा की गई।

परब्रह्म परमात्मा जगदीश्वरको हम तीन भावसे जानते हैं। उनके अध्यात्मभावमय रूपको ब्रह्म कहते हैं, अधिदैवभावपूर्ण रूपको ईश्वर कहते है एवं अधिभूतभावपूर्ण रूपको विराट् कहते हैं। सृष्टिसे अतीत, सर्वकारण स्वरूप, निर्लिप्त, वाणी और मनके अगोचर जो उनका रूप है उसीको वेद और शास्त्रमें ब्रह्म कहा है। ब्रह्मपदके साथ सृष्टिका कोई सम्बन्ध नहीं है। यह जगत् उसीमें स्थित है, किन्तु वह जगत्में नहीं है। ब्रह्मके सगुणरूपका नाम ईश्वर है। जब मूल-प्रकृति साम्यावस्थासे वैषम्यावस्थाको प्राप्त होती है, जब उनके 'ईक्षण' के आश्रयसे प्रकृति परिणामिनी होकर सृष्टि, स्थिति, प्रलय करती है, तब इस ब्रह्माण्डके द्रष्टा, सर्वशक्तिमान् सर्वनियन्तास्वरूप जो त्रिगुणमय भगवान् हैं उनको ही ईश्वर कहा जाता है। यही जगदीश्वर सृष्टि स्थिति लय कार्यके भेदसे स्वतन्त्र २ अधिकारके अनुसार ब्रह्मा, विष्णु और रुद्र नामसे अभिहित होते हैं। एव यह अनादि अनन्तरूपधारी अगणित ब्रह्माण्डमय जो महान् स्वरूप है इसीको विराट्रूप भगवान् कहा जाता है। साधकजन इन्हीं तीन भावोंसे भगवान्का दर्शन किया करते हैं। साधक, कभी योगयुक्त होकर वाणी मनके अगोचर ब्रह्मरूपका चिन्तन करते २ ज्ञानकी चरम सीमामें उप स्थित होते हैं, कभी वे ही योगी ईश्वरके सगुणरूपको देखते २ आनन्दपुलकित होते हैं और कभी असीम चिन्तास्रोतको प्रवाहित कर उनके विराट् स्वरूपका अनुभव करते २ मग्न हो जाते हैं। इस जगत्के कारण भगवान् हैं एवं यह जगत् उनका कार्य हैं। इसीसे ब्रह्मको कारणब्रह्म और जगत्को कार्यब्रह्म कहा जाता है। जो कारणमें है वही, कार्यमें रहेगा। सुतरां भगवान्के जब अध्यात्म, अधिदैव और अधिभूत ये तीन रूप हैं तब इस जगत्के भी एवं इसके प्रत्येक अंगके भी ये तीन रूप हैं। इन तीनोंके शास्त्रीय प्रमाण आगे दिये जायँगे।

वेदके तीन काण्ड अर्थात् कर्मकाण्ड, उपासना काण्ड एवं ज्ञान काण्ड, इनका आविर्भाव क्रमशः भगवान्के अधिभूत, अधिदैव एवं अध्यात्मभावके अनुसार हुआ है। भगवान्में तीन भाव हैं इसीसे वेदके तीनों काण्ड भी त्रिभा-

वात्मक हैं एवं वेद, पूज्यपाद महर्षियोंकी समाधिगम्य बुद्धि द्वारा प्राप्त हुए हैं तथा वेद अपौरुषेय है, इस कारण वेदका प्रत्येक मन्त्र त्रिभावात्मक है। विज्ञानभाष्य आदि ग्रंथोंमें इसका विस्तृत प्रमाण पाया जाता है, यथाः—

यथा दुग्धञ्च भक्तञ्च शर्कराभिः सुमिश्रितम् ।
कल्पितं देवभोगाय परमान्नं सुधोपमम् ॥
तथा त्रैविध्यमापन्नः श्रुतिभेदः सुखात्मकः ।
नयते ब्राह्मणं नित्यं ब्रह्मानन्दं परात्परम् ॥

इत्यादि ।

इस प्रकार प्रत्येक श्रुति त्रिभावात्मक होनेके कारण प्रत्येक श्रुतिका अर्थ तीन भावसे तीन प्रकारका हुआ करता है एवं प्रत्येक श्रुति त्रिभावात्मक होनेके कारण कर्म, उपासना और ज्ञान तीनों काण्डोंमें व्यवहृत हो सकती है। इसी कारण वेदका माहात्म्य अनन्त है।

भावरहित होनेसे इस जगत्‌के सभी विषयोंका अस्तित्व नहीं रहता। भावरहित क्रिया उन्मत्तकी चेष्टाके समान हुआ करती है। भावरहित विचार लक्ष्यभ्रष्ट होजाता है।

इस ग्रन्थके स्थानान्तरमें पहलेही कहा गया है कि ज्ञान और विज्ञान निर्णीत जितने प्रधानतत्त्व हैं उन सब तत्त्वोंमें भावतत्त्व सबसे प्रधान है। अनुभवगम्य तत्त्वोंमें भाव सबसे सूक्ष्मातिसूक्ष्म है। इसीकारण परब्रह्मको भावातीत कहा है। इस कथनका तात्पर्य्य यह है कि सूक्ष्मातिसूक्ष्म जो भाव रूपी अन्तिम तत्त्व है उस तत्त्वसे भी परे परब्रह्मका अनुभव है। भावतत्त्वका अनुभव स्पष्ट करनेके अर्थ विचार किया जाता है। पूज्यपाद महर्षियोंने कहा है किः—

गुणैः सृष्टिस्थित्यन्ता भावैस्तदनुभवः ।

इस सूत्रका तात्पर्य्य यह है कि महामायानिर्मित इस दृश्यमय प्रपञ्चकी सृष्टि, उसकी स्थिति और उसका लय, रज, सत्त्व और तमोगुणके अनुसार यथाक्रम होता है और इस प्रपञ्चमय दृश्यका अनुभव भावसे होता है अर्थात् भावतत्त्वकी सहायतासे दृश्य पदार्थका ज्ञान द्रष्टाको होता है। साधारण तौरपर भी इस संसारमें देखनेमें आता है कि मनुष्य जिस भावके अधीन रहता है दृश्यरूपी विषय उस द्रष्टारूपी मनुष्यको उसी प्रकारके स्वरूपमें दिखाई देने

लगता है । विषयी मनुष्यको यह संसार विषयसुखके सम्बन्धसे बड़ाही सुखसे भरा हुआ प्रतीत होता है और वैराग्यवान् व्यक्तिको यह संसार दुःखमय प्रतीत होता है जैसा कि हम पहले कह चुके हैं। दूसरा उदाहरण समझा जाय कि स्त्रीरूपी एक ही विषय कामी व्यक्तिके लिये कामभोगका यन्त्र, विचारवान् व्यक्तिके लिये माया और सौन्दर्य्यका आधार, तथा ज्ञानी व्यक्तिके लिये जगत्-प्रसविनी महामायाकी स्थूल प्रतिकृति (नमूना) दिखाई देता है। तीन पृथक् पृथक् व्यक्तियोंको तीन पृथक् पृथक् भावोंके अनुसार स्त्रीरूपी एकही विषय तीन पृथक् रूपोंमें दिखाई देने लगता है। तत्त्वातीत भावतत्त्वकी पृथकता होनेसे ही स्त्रीरूपी एकही विषय अलग अलग व्यक्तिको अलग अलग रूपमें दिखाई देने लगता है। सिद्धान्त यह है कि सृष्टिस्थितिलयात्मक यह संसार या इसके प्रत्येक पदार्थ भावकी सहायतासे ही अनुभूत होते है। इस कारण भाव अन्तिम और सूक्ष्मातिसूक्ष्म तत्त्व है।

भावतत्त्वके स्वरूपको पूर्णरूपसे स्पष्ट करनेके अर्थ अन्तःकरण विज्ञानका स्वरूप अवश्य ही समझने योग्य है, नहीं तो भावतत्त्व समझमें नहीं आवेगा। अन्तःकरणके चार भेद हैं, यथा—मन, बुद्धि, चित्त और अहङ्कार, अतः इसको अन्तःकरण-चतुष्टय कहते हैं। संकल्प विकल्प जिस तत्त्वसे उठता है उसको मन कहते हैं। विनाकारण जब वृत्ति नाचती रहती है और नाना इच्छाएँ एकके बाद एक उठती रहती हैं और किसी सिद्धान्तपर नहीं ठहरतीं यह मनस्तत्त्वका कार्य्य है। मनके नचानेवाले संस्कार अथवा और भी पूर्व्वोपार्जित अनन्त संस्कारोंके चिह्न जहां अङ्कित रहते हैं उस तत्त्वको चित्त कहते हैं। जो तत्त्व सत् असत् विचार करके सिद्धान्त निश्चय करता है उसको बुद्धि कहते हैं। बुद्धिकी सहायतासे ही मनुष्य अपने अधिकारके अनुसार अच्छा बुरा, हेय उपादेय और पाप पुण्य आदि निर्णय करनेमें समर्थ होता है और अहङ्कार तत्त्व उसका नाम है कि जिसके बलसे जीव अपने आपको इस विराट् ब्रह्माण्डसे एक स्वतन्त्र सत्ताके रूपमें मानता है। अहङ्कारतत्त्वके बलसे ही मनुष्य अपने आपको मनुष्य, स्त्री या पुरुष, दरिद्र या धनी, राजा या प्रजा इत्यादि रूपसे समझनेमें समर्थ होता है। अन्तःकरणके इन मन, चित्त, बुद्धि और अहङ्काररूपी चार तत्त्वोंमेंसे चित्ततत्त्व मनस्तत्त्वका और अहङ्कारतत्त्व बुद्धितत्त्वका अन्तर्विभाग है। चित्तमें कर्म्मके बीजरूपी संस्कार अङ्कित हैं और वह पीछेसे परदा दिखाकर नचाता है इस कारण मन अहर्निश चञ्चल

होकर नाचा करता है। अतः स्पष्टरूपसे निश्चित हुआ कि चित्त मनका अन्तर्विभाग है। उसीप्रकार बुद्धितत्त्वकी चालना अहङ्कारतत्त्वकी सहायतासे होती है। जिस जीवमें जैसा अहङ्कार होता है, वह केवल उसीके अनुसार अपनी बुद्धिकी चालना कर सकता है। जो स्त्री है वह स्त्रीत्वके अहङ्कार से, जो पुरुष है वह पुरुषत्वके अहङ्कारसे जो गृहस्थ है वह गार्हस्थ्यके अहङ्कारसे, जो सन्यासी है वह सन्यासित्वके अहङ्कारसे, जो धनी है वह धनित्वके अहङ्कारसे, जो दरिद्र है वह दरिद्रताके अहङ्कारसे, जो बलवान् है वह बलवत्ताके अहङ्कारसे, जो बलहीन है वह निर्बलताके अहङ्कारसे, जो प्रजा है वह प्रजापनके अहङ्कारसे और जो राजा है वह राजत्वके अहङ्कारसे, अपने २ अहङ्कारके अनुसार सत् असत् और हेय उपादेय आदिका सिद्धान्त निश्चय कर सकता है। अत: निश्चय हुआ कि अहङ्कारतत्त्व बुद्धितत्त्वका अन्तर्विभाग है। परन्तु अहङ्कारतत्त्वके भेद अलौकिक हैं। मैं मनुष्य हूँ, मैं पुरुष हूँ, मैं स्त्री हूँ, मैं धनी हूँ, मैं दरिद्र हूँ, मैं दुर्बल हूँ, मैं शक्तिशाली हूँ, मैं प्रजा हूँ मैं राजा हूँ, ये सब मलिन अर्थात् अशुद्ध अहङ्कार हैं। मैं वेदज्ञ हूँ, मैं तत्त्वज्ञ हूँ, मैं ब्रह्मज्ञ हूँ और मैं ब्रह्म हूँ ये शुद्ध अहङ्कार हैं। मलिन अहङ्कार जीवको इन्द्रियोंमें लगाकर गिरा देता है और शुद्ध अहङ्कार साधकको आत्माकी ओर अग्रसर करके मुक्तिभूमिमें पहुंचा देता है। अहङ्कार और तेज दो स्वतन्त्र पदार्थ है। अहङ्कार जीवको नीचेकी ओर खैंचकर जड़ताकी ओर अग्रसर करता है और तेज जीवको ऊपरकी ओर खैंचता हुआ ब्रह्मकी ओर अग्रसर करता है। अहङ्कार जीवको बद्ध करता है और तेजस्विता जीवको मुक्त करती है। इन्हीं वैज्ञानिक कारणोंसे पूज्यपाद महर्षियोंने मलिन अहङ्कारको केवल अहङ्कार नामसे वर्णन किया है और शुद्ध अहङ्कारको तेजस्विता नामसे अभिहित किया है। मनस्तत्त्वको अभिभूत करनेवाला जैसा चित्ततत्त्व है उसी प्रकार बुद्धितत्त्वको अभिभूत करनेवाला अहङ्कारतत्त्व है। संसारी मनुष्यको जिस प्रकार स्त्री माया रज्जुसे बाँधकर संसारका कार्य कराती है; उसी प्रकार चित्त मनको और अहङ्कार बुद्धिको फँसाकर कार्य्य कराया करते हैं।

जीव संस्कारोंका दास है, वासनासे उत्पन्न संस्कार ही मनुष्योंको जकड़कर रखते हैं। आसक्ति ही इस बन्धनका मूल कारण है। वासनासे संस्कार, संस्कारसे कर्म, कर्मसे पुनः वासना, वासनासे पुनः संस्कार इस प्रकारसे वासनाका चक्र और जीवका आवागमन बना रहता है। पूर्व्वजन्मार्जित कर्मसंस्कार अथवा इस जन्मके संगकी स्मृति जैसी मनुष्यके चित्तमें

अङ्कित रहती है, उसी प्रकारकी आसक्ति उसमें उत्पन्न हुआ करती है। उसी आसक्तिके अनुसार मनुष्य उसी आसक्तिसम्बन्धीय विषयमें जकडा रहता है। आसक्ति चित्तकी सहायतासे मनमें उत्पन्न होती है। मन और चित्तरूपी स्त्री पुरुषके द्वारा आसक्तिका जन्म होता है। पुत्र जिसप्रकार पिताके प्रजातन्तुकी रक्षा करके पिताके अधिकारको प्राप्त होता है, उसी प्रकार आसक्तिके बलसे मन खिंचकर आसक्तिसे सम्बन्धयुक्त विषयको धारणकर सृष्टिको अग्रसर करता है। दूसरी ओर बुद्धिराज्यका सिद्धान्त कुछ और ही है। वहाँ अहङ्कार और बुद्धिके संगमसे भावतत्त्वका उदय होता है। अशुद्ध भाव बुद्धिको विषय वत् कर देता है और शुद्धभाव क्रमशः अन्त.करणको मलरहित करता हुआ बुद्धिको ब्रह्मपदमें पहुँचा देता है इसीकारण मलिन अहङ्कारसे युक्त बुद्धि मनुष्यको अज्ञानपूर्ण जडताकी ओर खैंचती ही रहती है और शुद्ध अहङ्काररूपी तेजस्वितासे युक्त बुद्धि उन्नत मनुष्योंको नीचेकी ओर गिरने न देकर क्रमश उनको आत्माकी ओर आगे बढाती जाती है। मनुष्य केवल दो तत्त्वोंकी सहायतासे ही शारीरिक, वाचनिक और मानसिक कर्म्म करनेमे समर्थ होते हैं। या तो मनुष्य आसक्तिके वशीभूत होकर कर्म्म करते है या भावप्रणोदित होकर कर्म्म करते हैं। आसक्तिमें विवशता है परन्तु भावमें स्वाधीनता है। आसक्तिकी बहुशाखा है क्योंकि विषय अनन्त हैं परन्तु शुद्धभाव एक अद्वैत दशाको प्राप्त हो सकता है क्योंकि ब्रह्मपद अद्वैत है आसक्तिसे काम करनेवाले मनुष्य प्रारब्धकी सहायता, गुरुकी सहायता या देवताओंकी सहायतासे ही बच सकते हैं नहीं तो उनका फसना निश्चित है। परन्तु शुद्धभावकी सहायतासे कर्म्म करनेवाले भाग्यवान् कदापि नहीं फसते उत्तरोत्तर उनकी ऊर्द्ध्वगति ही होती रहती है। मनुष्यने पूर्वजन्मोंमें जैसे सस्कार सग्रह किये है उसीके अनुसार उसमें आसक्ति होगी। उसी आसक्तिके अनुसार उसको हेय और उपादेयका विचार होगा क्योंकि राग और द्वेष दोनों ही आसक्तिमूलक हैं। जिस मनुष्यमें पूर्वजन्मार्जित जिस प्रकारकी आसक्ति है उसी आसक्तिके अनुसार वह विषयमें सुख दुःख अनुभव करेगा और उसी सस्कारके अनुसार उसके निकट जो विषय सुख देगा वही उपादेय और जो दुःख देगा वही हेय समझा जायगा। उपादेय विषयमें राग और हेय विषयमें द्वेष होना स्वतः सिद्ध है। इस कारण यह मानना ही पडेगा कि जो मनुष्य केवल आसक्तिके द्वारा चालित होते हैं वे सब समय बंधे रहते हैं, वे कदापि मुक्तिकी ओर अग्रसर नहीं हो सकते। हां यदि कोई और

शक्ति उनको सहायता करे और बलपूर्वक खेंचे तभी वे उस जकडी हुई अवस्थामें भी कुछ आगे बढ सकते है। यदि पूर्वजन्मार्जित कोई विशेष कर्म्म बलवान् हो कि जो कर्म्म उसके प्रारब्धबलसे सामने आकर उसको रोके अथवा इसपर करुणामय गुरुकी कृपा हो अथवा उसको दैवी सहायता हो तभी वह आसक्तिसे जकडा हुआ व्यक्ति ऊपरकी ओर कुछ चल सकता है, नहीं तो उसका नीचेकी ओर गिरना और बन्धनदशामें बना रहना सदा सम्भव है। अशुद्ध भाव तो आसक्तिराज्यमें ही रखनेवाला तत्त्व है। आसक्तिमें बधे हुए जो जीव चलते हैं अशुद्ध भाव उनका स्वतः ही साथी है क्योंकि विना भावके विषयका अनुभव नहीं होता है। परन्तु शुद्धभावकी सहायता लेकर चलनेवाले सज्जनोंकी गति कुछ विलक्षण ही है। शुद्धभाव ब्रह्मसे युक्त होनेके कारण इसमें नीचेकी ओर गिरनेकी कोई सम्भावना भी नहीं है।

सब तत्त्वोंका अन्तिम तत्त्व तथा साधकको ब्रह्मपदवी दिलानेवाला भावतत्त्व है। उसके विषयमें सन्न्यासगीतामें इस प्रकार लिखा है

भाव एवाऽत्र सूक्ष्मातिसूक्ष्मतत्त्वं निगद्यते।
भावात्सूक्ष्मतरं किञ्चित्तत्त्वं न परिलक्ष्यते॥
भावातीतमपि ब्रह्म ज्ञायते योगिभिः सदा।
साहाय्येनैव भावस्य प्रथमं तत्त्ववेदिभिः॥
ब्रह्मसाक्षात्कृतौ भावमन्तिमालम्बनं विदुः।
सारूप्यावस्थितौ वृत्तेः सदसद्भावभेदतः॥
उत्पद्येते तु भावेन पुण्यपापे उभे अपि।
सूक्ष्मावस्था तु भावस्य त्रैविध्यमवलम्बते॥
आध्यात्मिकाधिदैवाधिभौतिकानीति शास्त्रतः।
ज्ञानिना भक्तराजेन तत्त्रयस्यावलम्बतः॥
ब्रह्मेश्वरविराड्रूपैर्भगवान् दृश्यते क्रमात्।
ब्रह्माण्डेषु च सर्वत्र ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः॥
भावांस्त्रीन्सततं सम्यक् वीक्षन्ते सर्ववस्तुषु।
भावो हि स्थूलावस्थायां सदसद्रूपमास्थितः॥

स्वर्गं च नरकं चैव प्रापयत्यत्र मानवान्।

इस संसारमें भाव ही सूक्ष्मातिसूक्ष्म तत्त्व है, भावकी अपेक्षा सूक्ष्मतर कोई तत्त्व नहीं है। भावातीत ब्रह्म भी भावकी सहायतासे ही तत्त्ववेत्ता योगियोंके द्वारा पहले जाने जाते हैं। ब्रह्मसाक्षात्कार करनेमें अन्तिम अवलम्बन भाव ही है। वृत्तिसारूप्यमें भावके सत् और असत्, इन दो भेदोंसे क्रमशः पुण्य और पापका उदय हुआ करता है। भावकी सूक्ष्म अवस्था तीन प्रकारका होती है। यथा—आध्यात्मिक, आधिदैविक और आधिभौतिक। भक्तराज ज्ञानी महापुरुष इन तीनों भावोंके अवलम्बनसे ब्रह्म, ईश्वर और विराट्रूपोंमें भगवान्के दर्शन करते हैं। तत्त्वदर्शी ज्ञानी सब ब्रह्माण्डोंकी सब वस्तुओंमें तीनों भावोंको अच्छी तरह देखा करते हैं। स्थूलावस्थामें भाव सत् और असद्रूपोंका आश्रय करके स्वर्ग और नरक को प्राप्त कराता है।

भावके साथ आसक्ति और आसक्तिके साथ भावका भी रहना स्वतः सिद्ध है। क्योंकि आसक्तिके विना कर्म्म नहीं हो सकता और विना भावके विषय अनुभवमें नहीं आ सकता। आसक्तिकी जहाँ प्रधानता होती है वहाँ असद्भाव गौणरूपसे रहता है परन्तु जहाँ शुद्धभावकी प्रधानता होती है वहाँ आसक्ति भी बहुत क्षीणता धारण करके बहुत छिपी हुई रहती है। उदाहरणरूपसे समझ सकते हैं कि मृत पुत्रके शोकसे विह्वल माता पितामें आसक्तिकी प्रधानता स्पष्ट दिखाई देने पर भी स्वार्थरूपी भाव छिपा रहता है। उसी प्रकार विचार करनेसे निर्णय होगा कि स्वदेशहितैषी सत्पुरुषोंमें स्वार्थ-त्यागरूपी स्वदेशहितैषिताका भाव प्रज्वलित दिखाई देता है, तथापि उक्त सज्जनोंके हृदयमें स्वजाति वात्सल्यरूपी आसक्ति बहुत क्षीणरूपसे अवश्य रहती है। परन्तु इस दशामें आसक्ति बलहीन हो जाती है। सद्भावमें आसक्तिका रहना सम्भव है। इसी कारण भक्तिशास्त्रमें शुद्धभावयुक्त रागात्मिका भक्तिके भेदोंको आसक्ति कहते हैं। यथाः—दास्यासक्ति, कान्तासक्ति, वात्सल्यासक्ति, आत्मनिवेदनासक्ति इत्यादि। शुद्धभावकी प्रधानतामें विलक्षणता यह है कि शुद्धभावकी सहायतासे पापकार्य्य पुण्यकार्य्यमें और प्रवृत्तिधर्म्म निवृत्तिधर्म्ममें परिणत हो सकते हैं। इसी कारण आपद्धर्म्ममें पूज्यपाद महर्षियोंने भावतत्त्वकी प्रधानता मानी है। केवल शुद्धभावकी सहायतासे प्रवृत्तिधर्म्मके साधनोंको अभ्यास करते हुए क्रमशः शूद्रसे वैश्य, वैश्यसे क्षत्रिय और क्षत्रियसे ब्राह्मण हो जाता है। शुद्ध भावकी सहायतासे प्रवृत्तिधर्म्मका साधन करते रहने पर भी उन्नत

अधिकारी क्रमशः भुवः, स्वः, जन, तप आदि उन्नत भोगलोकोंको प्राप्त कर सकता है। शुद्धभावकी सहायतासे ही आध्यात्मिक उन्नति लाभ करता हुआ पुण्यात्मा उच्च अधिकारी देवत्व, ऋषित्व आदि उन्नत दिव्य अधिकारोंको प्राप्त कर सकता है। इसका विस्तारित विवरण आपद्धर्म, प्रवृत्तिधर्म्म और निवृत्तिधर्म्म नामक अध्यायोंमें वर्णन कर ही चुके हैं। यह केवल शुद्धभावके सहायतायुक्त साधन का ही फल है कि जिससे प्रवृत्तिके अधिकार निवृत्तिमें परिणत हो जाते हैं और भावशुद्धिकी पराकाष्ठाको प्राप्त किया हुआ तपस्वी या यज्ञपरायण साधक या तो अन्तिम सत्यलोकमें पहुंचकर निवृत्तिधर्म्मके पूर्ण अधिकारको प्राप्त करता हुआ सूर्य्यमण्डलभेदन द्वारा ब्रह्मसायुज्यरूपी मुक्तिपदको प्राप्त कर लेता है अथवा इसी देहमें सहजगतिको प्राप्त करके ईशकोटिके जीवन्मुक्तकी सर्व्व-श्रेष्ठ पदवीको प्राप्त कर लेता है। सर्व्वश्रेष्ठ तत्त्वरूपी भावतत्त्वकी सहायतासे असत्कर्म्म भी सत्कर्म्म बन जाता है, अधर्म्म भी धर्म्ममें परिणत हो जाता है, जीवके अन्तःकरणमेंसे मलिन जीवत्व निकल कर उसका अन्तःकरण ब्रह्मभाव-से पूर्ण हो जाता है, ये सब भावतत्त्वकी अलौकिकता है।

धर्म्मका निर्णय करते समय पूज्यपाद महर्षियोंने भावको सर्व्वोपरि रक्खा है। धर्म्मनिर्णयके विषयमें शास्त्रोंने ऐसा कहा है:—

या बिभर्त्ति जगत्सर्व्वमीश्वरेच्छा ह्यलौकिकी।
सैव धर्म्मो हि सुभगे नेह कश्चन संशयः ॥

जो अलौकिकी (असाधारण) ईश्वरकी इच्छा सम्पूर्ण जगत्की रक्षा करती है वही धर्म्म है, इसमें कोई सशय नहीं है। इसी प्रकार धर्म्मका प्रत्येक अंग भी भावरहित होनेसे अधर्म्ममें परिणत होता है, अथवा निष्फल हो जाता है। कोई दाता यदि सात्त्विक* भावसे एक पैसा भी दान करे तो वह एकपैसा भी दाताकी मुक्तिका कारण होगा। एव अन्य कोई दाता यदि देश, काल और पात्रका विचार न कर ऐसे-वैसे देश-कालमें ऐसे-वैसे पात्रको असत्कार और अवज्ञासहित करोड़ रुपये भी दान करे तो, वह तामसिकभावका दान निष्फल

* दातव्यमिति यद्दानं दीयतेऽनुपकारिणे ।
देशे काले च पात्रे च तद्दानं सात्त्विकं स्मृतम् ॥

दातव्य बुद्धिसे अनुपकारी [जिसने अपना कोई उपकार नहीं किया हो] व्यक्तिको उपयुक्त देश, काल और पात्रमें जो दान किया जाता है उसको सात्त्विक दान कहते हैं।

होगा एवं कभी कभी ऐसा दान दाताके लिये नरकका कारण भी हो सकता है।

इस प्रकार दानयज्ञ जैसे उन्नत अवनत भावकी भिन्नताके अनुसार सुफल या कुफल देता है वैसे ही तपयज्ञ भी भावभेदानुसार फल प्रदान करता है। श्रीभगवान् कृष्णचन्द्रने गीतामें कहा है कि'—

श्रद्धया परया तप्तं तपस्तत् त्रिविधं नरैः ।
अफलाकांक्षिभिर्युक्तैः सात्त्विकं परिचक्षते ॥

जो लोग फलकी कामना न कर परमश्रद्धापूर्व्वक शारीरिक, वाचनिक एवं मानसिक तपका अनुष्ठान करते हैं वे उस सात्त्विक तपके निर्म्मल फलको प्राप्त होते हैं। इस भांति सात्त्विक भावसे तपका आचरण करनेसे जैसे भाव शुद्धि द्वारा अभ्युदय, निःश्रेयस आदि फल प्राप्त हुआ करते हैं वैसे ही गीता कथित निम्नलिखित लक्षणके अनुसार तप करनेसे बुरा फल होता है:—

मूढग्राहेणात्मनो यत्पीडया क्रियते तपः ।
परस्योत्सादनार्थं वा तत्तामसमुदाहृतम् ॥

अति दुराग्रह द्वारा दूसरेको उत्सन्न करनेके लिये आत्माको पीड़ा पहुँचा कर जो तप किया जाता है उसको तामस तप कहते हैं। ऐसा तामसिक तप भावकी अशुद्धिके कारण अनेक समय करनेवालेके लिये नरकका कारण हो जाता है।

कर्मयज्ञ बहुत प्रकारका है। सभी प्रकारके कर्म्मयज्ञ भावके तारतम्यके अनुसार उत्तम और अधम फल प्रदान किया करते हैं। उदाहरणस्वरूप कई एक अवस्थाओंका वर्णन किया जाता है। कर्म्मकाण्डकी स्थूलक्रिया ब्राह्मण-भोजन है। यह अधिभूत कर्मके अन्तर्गत है। शास्त्रमें कहा है कि ब्राह्मण-भोजनके द्वारा ब्राह्मणभोजन करानेवाला सब प्रकारके ऐहलौकिक और पार-लौकिक सुखको प्राप्त कर सकता है। इसके साथ ही शास्त्र में ऐसा भी वर्णन है कि ब्राह्मणके रज और वीर्य्यकी शुद्धि, शास्त्रीय संस्कारशुद्धि, वेदाध्ययन, वेदार्थका ज्ञान, वेदानुकूल साधन एवं तत्त्वज्ञान, इन सब गुणोंके अनुसार क्रमशः भोजन आदिके फलाफलका निर्देश हुआ करता है। इससे यही समझना होगा कि ब्राह्मणके आन्तरिक भावकी उन्नतिके साथ साथ उस ब्राह्मणको जो भोजन कराता है उसकी क्रियाके भी फलाफलका तारतम्य होता है। इसी सम्बन्धमें शास्त्रमें ऐसी आज्ञा है कि ब्राह्मणगणको भूदेव तथा

देवतास्वरूप समझकर एव ब्राह्मणके शरीरको साक्षात् भगवान्‌का विग्रह (मूर्त्ति) समझकर भोजन कराना चाहिये। सुतरां जो ब्राह्मणभोजन करावेगा उसके अन्तःकरणमें इस पवित्र भावकी जितनी कमी होगी, उसका फल भी उतना ही अल्प होगा। कर्मकाण्डका और भी कुछ उन्नत दृष्टान्त दिया जाता है। किसी प्रकारका अनुष्ठान करनेके लिये उसमें त्रिविध शुद्धिका प्रयोजन होता है, यथा—द्रव्यशुद्धि, क्रियाशुद्धि और मन्त्रशुद्धि। हवनमें बिल्वपत्र अथवा घृत आदिकी आवश्यकता होती है। बिल्वपत्रकी पूर्ण शुद्धताकी रक्षा करनेके लिये प्रत्येक बिल्वपत्रको मन्त्रसे पवित्र कर तोड़ लाना होता है अन्यथा वह अनुष्ठानके योग्य नहीं होता। घृतकी पूर्ण शुद्धताकी रक्षा करनेके लिये उसको मृतवत्सा गऊ आदिके दोषसे बचाना होगा। बछड़ेके तृप्त होनेके उपरान्त दुग्ध न लेनेसे एव उत्तमरूपसे सेवित गऊका दुग्ध न लेनेसे उस दुग्धके घृत द्वारा हवन करनेसे यथार्थ फल न होगा। यह सब क्या है? भावकी शुद्धिके साथ इन सब क्रियाओंका पूर्ण सम्बन्ध है। भावके साथ धर्मका ऐसा सम्बन्ध है कि भाव शुद्ध होनेसे असत्कर्म भी सत्कर्म हो जाता है हिंसा कार्य अत्यन्त पापजनक है, किन्तु यज्ञकी हिंसा द्वारा पुण्य होता है। यह और क्या है? केवल भावशुद्धिका फलमात्र है। पितृयज्ञरूप श्राद्धकर्ममें पिताको जो चीजें अच्छी लगती थीं या रुचती थीं वे चीजें ब्राह्मणको देना, वे पदार्थ ब्राह्मणको भोजन कराना, यह सब केवल भावपूर्ण क्रियामात्र है। पितृयज्ञमें कुश-कल्पित ब्राह्मणका स्थापन, ध्यान द्वारा पितरोंका आवाहन आदि क्रियाएँ केवल भावराज्यकी ही गभीरता द्वारा पूर्ण हैं। और मन्त्रशक्ति तो भाव-शुद्धिके बिना फलप्रद हो ही नहीं सकती। यद्यपि प्रत्येक मन्त्रकी स्वतन्त्र शक्ति है, किन्तु प्रत्येक मन्त्रका आविर्भाव विशेष २ भावकी प्रधानतामें होनेसे एवं "मन्त्रचैतन्य," अथवा मन्त्रका विनियोग श्रद्धासापेक्ष एव अन्तःशुद्धि-सापेक्ष होनेसे यह सहज ही प्रमाणित होगा कि, भावशुद्धिके बिना मन्त्रशुद्धि असम्भव है।

क्या ऋषि, देवता और पितृगणकी उपासना, क्या लीलाविग्रह अवतारोंकी उपासना, क्या सगुण उपासना, क्या निर्गुण उपासना, सभी उपासनाप्रणालियोंमें एकमात्र भावशुद्धि ही अवलम्बनीय हुआ करती है, इसमें सन्देह नहीं है। साधक जब उपासनाराज्यमें अग्रसर होनेके लिये नवधा वैधी भक्तिका आश्रय ग्रहण करता है, जब साधक गुरुकी आज्ञा पाकर गुरुकी उपदिष्ट प्रणालीके

अनुसार भगवद्भावश्रवण, भगवन्नामकीर्तन आदि वैधी भक्तिके साधनोंका अभ्यास करता रहता है तब वैधी भक्तिके साधक इस भक्तके श्रवण, कीर्तन पादसेवन, वन्दन आदि कर्मोंमें एकमात्र भाव ही प्रधान अवलम्बन हुआ करता है। साधक, अन्तर्यागद्वारा मनोमन्दिरमें अथवा बहिर्यागद्वारा प्रत्यक्ष मूर्तिमें सेवा करता हुआ जब इन सब गौणी भक्तिके साधनोंका अभ्यास करता है तब भावशुद्धिकी सहायताके सिवाय उसके लिये और दूसरा उपाय नहीं है। रागात्मिका भक्तिका आश्रय लेकर जब उन्नत भक्त भगवान्‌के अनन्त भावसागर में उन्मज्जन-निमज्जनके सुखका अनुभव करता है एव कभी दास्यभाव, कभी कान्ता भाव कभी आत्मनिवेदनभाव, कभी तन्मयभावका आश्रय लेकर परमानन्द-का अनुभव करता है तब भाव ही मुख्य अवलम्बन होता है और जब सर्वोच्च पराभक्तिका अधिकारी भक्तशिरोमणि जगत्‌को वासुदेवमय (वासुदेव. सर्वमिति) मानकर सब समय निर्विकल्प समाधिमें आरूढ होकर उसमें तन्मय हो रहता है, तब एकमात्र भाव ही अन्तिम आश्रय होता है ।

ज्ञानराज्यमें अग्रसर होनेके समय गुरु एव आचार्यकी भक्ति केवल भाव-मय होती है। ' गुरुको ब्रह्मस्वरूप मानना ' यह भावशुद्धिके सिवाय और कुछ भी नहीं है। जिज्ञासु साधक अपनेको अज्ञ एव गुरुदेवको सर्वज्ञ समझेगा, यह केवल भावकी उन्नतिके ही द्वारा सम्भव है। गुरुमुखसे दर्शनशास्त्र श्रवण करनेके समय प्रथम गुरु एवं वेदान्त आदि शास्त्रों पर विश्वास स्थापन न कर सकनेसे वह कभी सफल नहीं हो सकता। यह विश्वासस्थापन शुद्धभावमय है। साधकके भावशुद्धिपूर्वक श्रद्धासम्पन्न न होनेसे अध्यात्मतत्त्वका सुनना निष्फल हो जाता है। श्रद्धाके साथ दर्शन आदि शास्त्रोंका श्रवण न करनेसे इन सब शास्त्रोंका मनन असम्भव है। और राजयोगके अनुसार आत्मा-अना-त्माके विचार वा वेदान्तशास्त्र के अनुसार स्वरूपकी उपलब्धि करनेकी साधनप्रणालीसे संयुक्त जो निदिध्यासन है वह अन्तःकरणकी भावशुद्धिके विना कभी सम्यक् साधित नहीं हो सकता।

इसी प्रकार भावराज्यमें जितना संयम किया जाता है उतना ही ज्ञानी लोग समझ सकते हैं कि धर्मसाधनके सभी अङ्ग भावकी सहायताकी अपेक्षा रखते हैं एवं लौकिक-अलौकिक सभी सत् पुरुषार्थोंमें भावके अवलम्बन का अत्यन्त प्रयोजन है। अन्तर्जगत्‌से बहिर्जगत्‌की ओर अग्रसर होनेमें भी एक-मात्र भावका ही आश्रय लेना होता है। यहांतक कि भावातीत परमपद प्राप्त

करनेमें भी भाव ही एकमात्र अवलम्बन होता है। अतएव सभी श्रेणीके अधिकारियोंको भावशुद्धिकी ओर विशेष लक्ष्य रखना उचित है। भावकी महिमा अपार है!!

सृष्टि, स्थिति और प्रलयका कार्य्य विना भावके अनुभवमें नहीं आ सकता। भाव तीन हैं। अध्यात्मभाव, अधिदैवभाव और अधिभूतभाव। ज्ञान-राज्यके ये ही तीनों नेत्र हैं। इन तीनों भावमय राज्योंके यथाक्रमचालक ऋषि, देवता और पितृगण हैं जिनका विस्तारित वर्णन ऋषि, देवता और पितृतत्त्व नामक अध्यायमें किया गया है। इन तीनों भावोंके साथ जगदीश्वरका क्या सम्बन्ध है, सो उपासनायज्ञ और आत्मतत्त्व नामक अध्यायोंमें वर्णन किया गया है और भावशुद्धिद्वारा क्रियामात्रका फल कैसे सत्‌से असत् और असत्‌से सत् हो सकता है, इस विज्ञानकी लोकोत्तर अपारशक्तिका वर्णन आपद्धर्म नामक अध्यायमें किया गया है। भावपदार्थ सर्व्वव्यापक है। क्योंकि जब ब्रह्मस्वरूपमें भी तीन भाव विद्यमान हैं तो ब्रह्मसे उत्पन्न इस जगत्‌के प्रत्येक स्थूल और सूक्ष्म अङ्गमें भी त्रिभावका होना स्वतःसिद्ध है। इस विषयमें विस्तारित विवरण आगे दिया जायगा जिससे यह स्पष्ट सिद्ध होगा कि संसारकी सब वस्तुएँ त्रिभावसे देखी जा सकती हैं। त्रिभाव इतना व्यापक है कि उसको विभु कहनेमें भी अत्युक्ति नहीं होगी। सत् भी भाव है, चित् भी भाव है और आनन्द भी भाव है। जो कुछ ज्ञेय है सो सब भाव है। जो कुछ अस्ति है सो भाव है। जो नहीं है अर्थात् नास्ति शब्द भावरहित अभाव जनित है। तात्पर्य्य यह है कि जो कुछ पदार्थ है अर्थात् सृष्टिमें जिस पदार्थका अस्तित्व है उन सब पदार्थोंके साथ भावका सम्बन्ध है। वे सब पदार्थ त्रिभावों मेंसे किसी भावके अन्तर्गत होंगे और सृष्टिमें जो पदार्थ नहीं है, जिस पदार्थ का अस्तित्व नहीं हो सकता वही भावसे विरुद्ध अभावसे सम्बन्धयुक्त है। इस विचार द्वारा भावका सर्व्वोपरि महत्त्व प्रतिपन्न होता है।

स्वरूपमें अध्यात्मभावरूपी चित्सत्ता, अधिदैव भावसे सम्बन्धयुक्त आनन्दसत्ता और अधिभूतभावमय सत्‌सत्ता एक अद्वैतरूपमें रहनेके कारण स्वतन्त्ररूपसे अनुभवमें नहीं आतीं, परन्तु जब ही समाधिस्थ अन्तःकरणमें सत्, चित् और आनन्दकी अलग अलग सत्ता अनुमेय होती है तब ही से भाव पदार्थका आविर्भाव होता है। इसी कारण आनन्दविलासमय सब प्रकारका दृश्य, सब प्रकारका सृष्टिपदार्थ और कार्य्य ब्रह्मके सब अङ्गसमूह त्रिभावा

त्मक हुआ करते हैं। पक्षान्तरमें यह समझने योग्य है कि भावके साथ ज्ञान जननी विद्या और अभावके साथ अज्ञानजननी अविद्याका सम्बन्ध है। वस्तुतः जिस प्रकार अविद्या एक प्रकारसे मिथ्या, भ्रम और प्रमादमूलक है और अज्ञानसे सम्बन्धयुक्त होनेके कारण अयथार्थ है, इसका प्रत्यक्ष प्रमाण यह है कि, ज्ञानके द्वारा अज्ञान दूर होजाता है और विद्याके उदय होनेसे अविद्याका लय हो जाता है, ठीक उसी प्रकार विद्या सत् है, भ्रम प्रमादका विद्यामें कोई भी स्थान नहीं है और ज्ञानके साथ विद्याका सम्बन्ध रहनेसे विद्या नित्यस्थित और यथार्थ है। विद्याकी सहायतासे ही अज्ञानी जीव अविद्याके बन्धनसे मुक्त होकर नित्यस्थित परमपदमें पहुंच जाता है। उसी विज्ञानके अनुसार अभाव केवल नाममात्र वस्तु है। उसका अस्तित्व भ्रममूलक है, परन्तु भावपदार्थ नाम-मात्र नहीं है, यथार्थतः है। उसके अस्तित्वसे जगत्का अस्तित्व है। भावकी सहायतासे जगत्का यथार्थ ज्ञान होता है। भावकी सहायतासे ही बद्धजीव विषयानन्दके उपभोगके लिये आवागमनचक्रमें भ्रमता रहता है और भाव ही सहायक बनकर ज्ञानी मनुष्योंको उनके अन्तःकरणमें उत्तरोत्तर ब्रह्मानन्दकी वृद्धि कराकर अन्तमें उनको परमपदमें पहुँचा देता है।

सत्त्व, रज, तम इन तीन गुणोंके द्वारा ब्रह्माण्ड और पिण्डमय सृष्टिकी उत्पत्ति, स्थिति और लयक्रिया सुसम्पन्न हुआ करती है और अध्यात्म, अधिदैव और अधिभूत इन तीन भाव द्वारा उक्त सृष्टिका ज्ञान होता है। इसी कारण ब्रह्माजीकी शक्ति त्रिभावात्मक मानी गई है। विष्णुकी शक्ति कमला एक ही है, शिवजीकी शक्ति गौरी एक ही है, जितने देवता हैं उनकी एक ही एक शक्तिका पता शास्त्रोंमें लगता है, परन्तु श्रीभगवान् ब्रह्माकी ब्राह्मी शक्तिके तीन भेद कहे हैं, यथा—सरस्वतीदेवी, गायत्रीदेवी और सावित्रीदेवी। कहीं कहीं पुराणोंमें ऐसा भी वर्णन है कि ब्रह्माजीकी शक्ति महासरस्वती और उनकी तीन कन्याका नाम वाणी, सावित्री और गायत्री है। ऐसा वर्णन भी भावप्राचुर्य्य से ही किसी किसी शास्त्रोंमें पाया जाता है। ब्रह्माजीकी शक्ति ही तीन हों अथवा ब्राह्मी शक्तिकी सन्तति यह तीन हों, वस्तुतः एक ही बात है। विज्ञानसे भी यही सिद्ध होता है कि भगवान् ब्रह्माजी जब ब्रह्माण्डपिण्डात्मक इस सृष्टिके कर्त्ता हैं तो उन्हींकी शक्तिके साथ अध्यात्म, अधिदैव और अधिभूत तीन भाव विशिष्ट विभागोंका साक्षात् सम्बन्ध होना स्वतःसिद्ध है। उनकी शक्ति ही जगत् प्रसव करनेका आदि कारण है, इस कारण यद्यपि जगत्के

प्रत्येक अङ्गके साथ त्रिभावका सम्बन्ध विद्यमान है तथापि उसका मौलिक सम्बन्ध सृष्टिकी मूलशक्ति ब्राह्मी प्रकृतिके साथ रहना युक्तियुक्त प्रतीत होता है। तीन भावके अनुसार सृष्टि किये हुए साधारण पदार्थोंके तीन भेद हैं। यथा—स्थावर सृष्टि, मनुष्यसे अतिरिक्त जङ्गम सृष्टि और मनुष्य सृष्टि। ये स्थूल सृष्टि सम्बन्धी पदार्थोंके भेद है। उसी प्रकार सूक्ष्मराज्यकी सृष्टिके पदार्थोंके भी तीन भेद है, यथा—ऋषिसृष्टि, देवसृष्टि और पितृसृष्टि। इन्हीं तीन प्रकारके भेदके अनुसार ब्राह्मी शक्ति भी त्रिभावात्मक है। इसी कारण श्रीभगवान् ब्रह्माकी तीन शक्ति वेदमें भी मानी गई है। वेदार्थज्ञानजननी सरस्वती देवी, वेदमन्त्रशक्तिधारणकारिणी गायत्री देवी और वेदमन्त्रप्रसविनी सावित्री देवी हैं। यही त्रिभावसे पूर्ण ब्राह्मी शक्तिके भेदोंका अति गूढ रहस्य है।

अन्तःकरणको बहिर्मुख दशामें किस प्रकार भावकी सहायतासे दृश्यरूपी विषय द्रष्टारूपी मनुष्यको प्रतीयमान होता है और किस प्रकारसे भावकी सहायतासे असत् कर्म्म भी सत्कर्म्ममें परिणत हो जाता है, ये सब बातें पहले कही गई हैं और आपद्धर्म नामक अध्यायमें भली भाँति सिद्ध की गई है। भावराज्यका यह एकांश अर्थात् एक ओरकी शक्ति है। अब भावराज्यका दूसरा क्रम सङ्क्षेपतः दिखाया जाता है। क्रियासे शक्ति और शक्तिसे भाव प्रकट होकर किस प्रकारसे कर्मी कर्म्मकी सहायतासे परमपदकी ओर अग्रसर हो सकता है, इसके समझनेसे भावराज्यका दूसरा क्रम समझमें आजायगा। प्रथममें भावको शुद्ध रखकर तन्मात्रा वृत्ति और इन्द्रियकी सहायतासे विषय ग्रहण करनेपर अशुद्ध विषय भी शुद्ध हो जाता है; इस दशामें सबसे प्रथम भावको ही शुद्ध कर लेना होता है। अर्थात् ज्ञान की सहायतासे पहले भाव शुद्ध करके तब कर्म्म करना होता है। परन्तु इस दूसरी दशामें उससे विपरीत बात बनती है। इसमें पहले क्रिया का अधिकार, उससे शक्तिका परिणाम और तदनन्तर भावशुद्धि होकर जीवको मुक्तिका मार्ग मिल जाता है। सात्त्विक कर्म्म द्वारा अथवा देवताओंके प्रिय कर्म्म द्वारा सात्त्विक शक्ति उत्पन्न होती है, तदनन्तर सात्त्विक शक्तिके परिणाममें शुद्धभाव उत्पन्न होकर धार्म्मिक व्यक्ति मुक्तिराज्य की ओर अग्रसर होता है; यही दूसरा क्रम है। प्रधानतः उपासनाकाण्डमें पहला क्रम और कर्म्मकाण्डमें भावशुद्धिका दूसरा क्रम काममें लाया जाता है। श्रीकृष्णके उपासक प्रथम भावशुद्धि द्वारा व्रजलीलाको शुद्धभावमय समझ कर व्रजकी अतिमाधुरीपूर्ण गोपीलीलामय कृष्णचरित्रकी चिन्ता करते हुए

कृष्णसायुज्यको प्राप्त करते हैं इस दशामें भावका अवलम्बन प्रथम है, यह पहले क्रमका उदाहरण है। दूसरे क्रमका ज्वलन्त उदाहरण यह है कि हठयोगके वज्रोली साधनमें या इसी प्रकारके अन्य तान्त्रिक साधनोंमें ऊर्द्ध्वरेता होनेके लिये योगी युवतिका रज आकर्षण करके अपने शरीरमें धारण करता है। उस समय योगीको रूपान्तरसे युवति स्त्रीका योगक्रियाके साथ संग करना पडता है। इस प्रकारसे पक्षान्तरमे अपवित्र कर्मरूपी स्त्रीसंग करते हुए और शुद्ध स्त्रीके रजको अपने शरीरमें धारण करते हुए अपने शरीरकी तामसिक क्रिया शक्तिको शुद्ध करना होता है। वज्रोली आदि साधन द्वारा वीर्य्यधारणकी शक्ति प्राप्त करके शरीरकी शुद्धि, शारीरिक शक्तिकी शुद्धि और उसके द्वारा मानसिक शक्ति प्राप्त करते हुए मनकी एकाग्रता साधक प्राप्त कर लेता है। तब क्रियाशुद्धि द्वारा शुद्धशक्ति प्राप्ति और शुद्ध शक्तिकी प्राप्ति द्वारा अन्तःकरणको शुद्धभावसे पूर्ण योगी कर सकता है, और अन्तःकरणको शुद्धभावापन्न करके योगी मुक्ति-पथमें अग्रसर हो जाता है। अतः भाव दोनों प्रकारसे परम सहायक हैं। भावसे शुद्ध श्रद्धा उत्पन्न होकर धार्म्मिक व्यक्तिकी कैसी उन्नति होती है, उसका विस्तारित विवरण सूर्य्यगीतासे नीचे दिया जाता है :—

"अचिन्तनीयमव्यक्तमवाङ्मनसगोचरम्।
तत्त्वातीतं निर्विकारं चिन्मयं सृष्टितः परम्॥
श्रद्धां विना ममेदं हि रूपं नैवानुभूयते।
श्रद्धा च सात्त्विकी विप्रा जायते भावशुद्धितः॥
चित्तैकाग्र्यं भावशुद्ध्या तस्माज्ज्ञानं विकाशते।
ततो ह्युत्पद्यते श्रद्धा सात्त्विकी ज्ञानमूलिका॥
अतो विद्वद्भिराख्याता भावशुद्धेः प्रधानता।
यथा यथा साधकस्य चित्तं श्रद्धोपगूहति॥
तथा तथा भावशुद्धिः सन्निधत्तेऽस्य चेतसि।
श्रद्धया भावनिष्पत्तिर्भावश्चोन्नतिसाधकः॥
फलसिद्धिर्नृणां शुद्धभावमूला निगद्यते।
भावशुद्धिं विना जुष्टधर्माङ्गेष्वेकमप्यलम्॥

न प्रसूते फलं दिव्यं पुंसामित्येष निश्चयः।
धर्माङ्गेषु च सर्वत्र भावशुद्धिरपेक्षिता॥
ततश्चैतद्विचारोऽयं स्पष्टं प्रस्तूयते मनाक्।
यदि कोऽपि नरो दानधर्मसाधनतत्परः॥
फलप्रत्युपकाराप्तिभावमालिन्यदूषितः।
अपि दद्यात्स्वर्णकोटिं ततोऽप्यधिकमेव वा॥
किन्त्वैहिकसुखात्स्वर्गाद्वाऽन्यन्नो लभते फलम्।"

अचिन्तनीय, अव्यक्त, वाणी और मनसे अगोचर, तत्त्वातीत, निर्विकार, चिन्मय और सृष्टिसे परे, इस प्रकारका जो मेरा रूप है उसका अनुभव विना श्रद्धाके नहीं हो सकता। हे विप्रो! भावशुद्धिसे सात्त्विकी श्रद्धा उत्पन्न होती है। भावशुद्धिसे पहले चित्तकी एकाग्रता होती है। और उसीसे ज्ञानका प्रकाश होता है। फिर जिसके मूलमें ज्ञान है वह सात्त्विकी श्रद्धा उत्पन्न होती है। इसीसे विद्वानोंने भावशुद्धिकी प्रधानताका वर्णन किया है। जैसे जैसे साधकके चित्तको श्रद्धा आश्रय करेगी, वैसे वैसे उसके चित्तमें भावशुद्धिकी मात्रा बढ़ेगी। श्रद्धासे भावकी पूर्णता होती है और भाव ही उन्नतिविधायक है। मनुष्योंको फलसिद्धि शुद्धभाव द्वारा प्राप्त होती है। भावशुद्धिके विना आचरित कर्मका एक भी अङ्ग मनुष्योंको महत्फलदायक नहीं होगा, इसमें सन्देह नहीं है। सभी धर्माङ्गोंकी साधनामें भावशुद्धिकी अपेक्षा रहती है। यहाँ पर इस सम्बन्धमें स्पष्ट विचार किया जाता है। यदि कोई दान धर्मके साधनमें तत्पर पुरुष फल अथवा प्रत्युपकारकी प्राप्तिरूप भावमालिन्यसे दूषित होकर करोड़ों या इससे अधिक मोहरें दान करे तो उसे इहलोकमें सुख अथवा स्वर्गप्राप्तिके अर्थ कोई फल नहीं होता।

"अथैका ताम्रमुद्रापि सुगुप्तं शुद्धभावतः॥
दीयते चेत्सापि दातुः साक्षान्मोक्षाय कल्पते।
एवं तपोऽपि यद्यत्र दम्भार्थं यशसेऽथवा॥
निषेव्यते तदा नेयात् तद्दिव्यफलहेतुताम्।
तपस्तदेव तसञ्चेदात्मोन्नतिधिया नरैः॥

निर्माय शुद्धभावेन तत्तु मुक्त्यै प्रजायते ।
एवमेव सदाचारविषयेऽपि विचिन्त्यताम् ॥
यथा कोऽपि यशस्कामः शीलं व्यञ्जयितुं निजम् ।
छद्मना विनयी भूत्वा प्रणमेद्बहुशस्तदा ॥
तत्सर्वं राजसोद्देश्यसंसिद्ध्या एव केवलम् ।
किन्तु सत्त्वाश्रितः कोऽपि पूज्यत्वेन सतो नमेत् ॥
स तदाऽऽध्यात्मिकीं विन्देदुन्नतिं सत्यशीलवान् ॥
इत्थमेव च यः कश्चित्कर्मसाधनतत्परः ॥
सात्त्विकाञ्जपयागादीन् दुष्टभावनयाऽऽचरेत् ।
एतेभ्यः सात्त्विकेभ्योऽपि नीचभावाश्रयादसौ ॥
केवलां राजसीमेव सिद्धिं समाधिगच्छति ।"

यदि भावशुद्धिपूर्वक एक ही पैसा गुप्तरूपसे दान किया जाय तो वह पैसा दाताको साक्षात् अर्थात् एकदम मोक्ष प्राप्त करा सकता है। ऐसे ही यदि दम्भ दिखाने अथवा यश फैलानेकी इच्छासे कोई तप करे, तो उसको तपका दिव्य फल कभी प्राप्त नहीं होगा । वही तप यदि मनुष्य आत्मोन्नति होनेकी बुद्धिसे कपटरहित होकर शुद्धभावसे करे तो वह मुक्तिका कारण होता है। इसी तरह सदाचारके विषयमें भी सोचना चाहिये। मान लो, कोई यश की इच्छा रखनेवाला मनुष्य अपना शील दिखानेके लिये कपटसे नम्र होकर बहुत प्रणाम किया करे तो वह केवल राजसिक उद्देश्यकी सिद्धि प्राप्त कर सकेगा। किन्तु जो सच्चा शीलवान् होगा, वह सत्त्वगुणके आश्रयसे सज्जनों को पूज्य मानकर प्रणाम करेगा और उससे आध्यात्मिक उन्नति प्राप्त करेगा। इसी प्रकार कोई कर्मसाधनमें तत्पर मनुष्य यदि सात्त्विक जप, याग आदि कर्मोंको दुष्टभावनासे करे, तो उस नीचभावके आश्रयसे वे सात्त्विक कर्म भी केवल राजसिक सिद्धिके देनेवाले बन जायंगे ।

"येन चेत्पूतभावेनाऽऽध्यात्मिकोन्नतिमीप्सुना ॥
विहितः पशुयागोऽपि नूनं स्यात्तस्य मुक्तये ।
भक्त्युपासनयोर्यानि साधनानीह तान्यपि ॥

यथार्थफलदानि स्युर्भावशुद्ध्यैव केवलम् ।
यश्च निष्कामभावेन देवपित्राद्युपासनाम् ॥
कुर्यात्तदा ततोऽप्यस्य मुक्तिरेवोपपद्यते ।
सकामश्चेच्चरेद्ब्रह्मोपासनामपि मानवः ॥
भावमालिन्यतः सापि स्वर्गमात्रप्रदायिनी ।
ज्ञानकाण्डगता येयं शास्त्रशिक्षाप्रणालिका ॥
तत्राप्येतत् तत्त्वमुक्तं मुनिवर्या विबुध्यताम् ।
स्थूलदृष्ट्या विवादाय ये वै शास्त्राण्यधीयते ॥
तेषां शाब्दं ज्ञानमेतद्भार एव निरर्थकम् ।
यःसद्वादाय शास्त्रार्थाभ्यासी जिज्ञासुभावतः ॥
सोऽवश्यं प्राप्तविज्ञानः स्वात्मभावं प्रपद्यते ।
योगसाधनमध्ये तु भाव एव विशिष्यते ॥"

आध्यात्मिकी उन्नति चाहनेवाला मनुष्य पवित्रभावसे यदि पशुयाग भी करे तो वह उसकी मुक्तिका कारण होगा। भक्ति और उपासनाके जितने साधन हैं, वे सब केवल भावशुद्धिसे ही यथार्थ फल प्रदान करते हैं। जो निष्काम भावसे देवता, पितर आदिकी उपासना करता है, उसकी उसीसे मुक्ति अवश्य ही होती है। सकाम होकर मनुष्य यदि ब्रह्मोपासना भी करे तो भाव मालिन्यके कारण वह केवल स्वर्ग देनेवाली होगी। हे मुनिगण! ज्ञानकाण्डके अन्तर्गत जो शास्त्रशिक्षाकी प्रणाली है उसमें भी यही तत्त्व कहा गया है, सो आप जान लें। विवादके लिये ही स्थूल दृष्टिसे जो शास्त्र पढ़ते हैं, उनका शब्दपाण्डित्य केवल भारभूत और व्यर्थ है। जो उत्तम वादके लिये जिज्ञासु बुद्धिसे शास्त्रार्थोंका अभ्यास करता है वह अवश्य ही विज्ञान प्राप्त कर आत्म भावमें पहुँच जाता है। योगसाधनोंमें तो भाव ही प्रधान है।

"योगसिद्धिरलभ्यैव भावालम्बनमन्तरा ।
आध्यात्मिक्युन्नतिप्राप्तावुपाया ये प्रकीर्तिताः ॥
तेष्वप्ययं भाव एवमतः प्राधान्यतो बुधाः ।
समाधिविषयेऽप्यस्याऽवश्यम्भावो ह्यपेक्षितः ॥

सविकल्पो निर्विकल्पः समाधिर्यो द्विधा मतः।
तत्र पूर्वमतिक्रम्य सविकल्पं हि साधकः॥
निर्विकल्पसमाधौ च प्रविविक्षुर्यदा भवेत्।
तदा सात्त्विकभावस्य साहाय्येनैव तत्र सः॥
साफल्यं लभते नूनं न तु भावाश्रयं विना।
उक्तश्च प्राक् श्रद्धयैव भाव उन्नतिमश्नुते॥
तथैव चास्य संशुद्धिर्वृद्धयोदेत्यसंशयम्।
यदा च पूर्णरूपेण भावशुद्धिः प्रजायते॥
तदा नृणां पराभक्तिः स्वत एव सुसिद्ध्यति।
श्रद्धेयं सुतरां प्रत्याहारभूम्युपयोगिनी॥"

भावका अवलम्बन किये विना योगसिद्धि अप्राप्य है। हे विज्ञो! आध्यात्मिक उन्नतिके जो उपाय कहे गये हैं, उनमें भी भावकी ही प्रधानता रक्खी गई है। समाधिके विषयमें तो भावकी अधिक आवश्यकता रहती है। समाधि सविकल्प और निर्विकल्प, दो प्रकारकी कही गई है। उसमेंसे पहली सविकल्प समाधिको अतिक्रमण करके जो साधक निर्विकल्प समाधिमें प्रवेश करना चाहता है वह सात्त्विक भावकी सहायतासे ही सफलता प्राप्त कर सकता है। भावका आश्रय लिये विना सफलता नहीं प्राप्त कर सकता। पहले कहा गया है कि श्रद्धासे ही भावकी उन्नति होती है; उसी श्रद्धाकी वृद्धिसे भावशुद्धि होती है, इसमें सन्देह नहीं है। जब पूर्णरूपसे भावशुद्धि हो जाती है, तब मनुष्योंको पराभक्ति स्वयं प्राप्त होती है। यह श्रद्धा प्रत्याहार भूमिमें उपकारक है।

"भावश्च धारणाभूमावुपकारकताङ्गतः।
एवमेव ध्यानभूमौ भक्तिः समवलम्ब्यते॥
तस्माच्छ्रद्धैव सर्वेषां मूलमादौ न संशयः।
एतदुक्तं मया भावतत्त्वं संजुषते तु यः॥
सन्तः! विशुद्धभावोऽसौ परं श्रेयोऽधिगच्छति।
अतो वै योगिनो यस्य भावशुद्धिरजायत॥

अन्तःकरणमध्येऽथ शास्त्रे श्रद्धा तथा गुरौ।
ईदृशो गुरुभक्तस्य श्रद्धालोस्तत्त्वदर्शिनः॥
भावशुद्ध्या पवित्रान्तःकरणस्य च योगिनः।
चिन्मय रूपमंव्यक्तं व्यक्तं मे भवति ध्रुवम्॥
ईक्षते स तदानीं मां जङ्गमस्थावरात्मके।
स्थूलसूक्ष्मोभये सर्गे सूत्रे मणिगणं यथा॥"

भाव धारणाभूमिमें उपकारक है। इसी तरह ध्यानभूमिमें भक्तिका अवलम्बन किया जाता है। अतः श्रद्धा ही सबका मूल है, यह निःसन्देह है। हे सत्पुरुषो! यह जो मैंने भावतत्त्व कहा है, इसके आचरणसे साधककी भाव शुद्धि होकर वह परम कल्याणको प्राप्त करता है। सारांश यह कि जिस योगी की भावशुद्धि हो जाय और जिसके अन्त करणमें शास्त्र तथा गुरुके प्रति श्रद्धा हो, उस गुरुभक्त, श्रद्धालु, तत्त्वदर्शी योगीको, जिसका कि अन्तःकरण भाव-शुद्धिसे पवित्र हो गया है, मेरा अव्यक्त चिन्मय स्वरूप शीघ्र व्यक्त हो जाता है। तब वह इस स्थावरजङ्गमात्मक और स्थूलसूक्ष्मात्मक उभय प्रकारकी सृष्टिमें मुझे सूत्रमें पिरोये हुये मणियोंकी तरह देखता है।

यहीं भावकी सहायतासे भावातीत परमानन्दमय परम पदमें प्रतिष्ठित होनेका सूक्ष्म विज्ञान है। अब नीचे पूर्व कथित विज्ञानके अनुसार कार्य ब्रह्मरूपी इस जगत्के सर्वत्र अध्यात्म, अधिदैव तथा अभिभूत भाव किस किस प्रकार से प्रकट होते हैं, सो कुछ दृष्टान्त द्वारा बताया जाता है। महाभारत के अश्वमेधपर्वान्तर्गत अनुगीतापर्वमें तथा शान्तिपर्वान्तर्गत मोक्षधर्मपर्व-में ऊपर उक्त त्रिविध भावोंके विषयमें अनेक वर्णन मिलते हैं, यथाः —

"आकाशं प्रथमं भूतं श्रोत्रमध्यात्ममुच्यते।
अधिभूतं तथा शब्दो दिशस्तत्राधिदैवतम्॥
द्वितीयं मारुतो भूतं त्वगध्यात्मं च विश्रुतम्।
स्प्रष्टव्यमाधिभूतं च विद्युत्तत्राधिदैवतम्॥
तृतीयं ज्योतिरित्याहुश्चक्षुरध्यात्ममुच्यते।
अधिभूतं ततो रूपं सूर्यस्तत्राधिदैवतम्॥

चतुर्थमापो विज्ञेयं जिह्वा चाध्यात्ममुच्यते ।
अधिभूतं रसश्चात्र सोमस्तत्राधिदैवतम् ॥
पृथिवी पञ्चमं भूतं घ्राणञ्चाध्यात्ममुच्यते ।
अधिभूतं तथा गन्धो वायुस्तत्राधिदैवतम् ॥
पादावध्यात्ममित्याहुर्ब्राह्मणास्तत्त्वदर्शिनः ।
गन्तव्यमधिभूतञ्च विष्णुस्तत्राधिदैवतम् ॥
पायुरध्यात्ममित्याहुर्यथा तत्त्वार्थदर्शिनः ।
विसर्गमधिभूतञ्च मित्रस्तत्राधिदैवतम् ॥
उपस्थोऽध्यात्ममित्याहुर्यथा योगप्रदर्शिनः ।
अधिभूतं तथानन्दो दैवतं च प्रजापतिः ॥
हस्तावध्यात्ममित्याहुर्यथा संख्यानदर्शिनः ।
कर्त्तव्यमधिभूतं तु इन्द्रस्तत्राधिदैवतम् ॥
वागध्यात्ममिति प्राहुर्यथाश्रुतिनिदर्शिनः ।
वक्तव्यमधिभूतं तु वह्निस्तत्राधिदैवतम् ॥
चक्षुरध्यात्ममित्याहुर्यथा श्रुतिनिदर्शिनः ।
रूपमत्राधिभूतं तु सूर्यश्चाप्यधिदैवतम् ॥
श्रोत्रमध्यात्ममित्याहुर्यथा श्रुतिनिदर्शिनः ।
शब्दस्तत्राधिभूतं तु दिशश्चात्राधिदैवतम् ॥
जिह्वामध्यात्ममित्याहुर्यथा श्रुतिनिदर्शिनः
रस एवाधिभूतं तु आपस्तत्राधिदैवतम् ॥
घ्राणमध्यात्ममित्याहुर्यथा श्रुतिनिदर्शिनः ।
गन्ध एवाधिभूतं तु पृथिवी अधिदैवतम् ॥
त्वगध्यात्ममिति प्राहुस्तत्त्वबुद्धिविशारदाः ।
स्पर्शमेवाधिभूतं तु पवनश्चाधिदैवतम् ॥
मनोऽध्यात्ममिति प्राहुर्यथाशास्त्रविशारदाः ।

मन्तव्यमधिभूतं तु चन्द्रमाश्चाधिदैवतम् ॥
आहंकारिकमध्यात्ममाहुस्तत्त्वनिदर्शिनः ।
अभिमानोऽधिभूतं तु बुद्धिश्चात्राधिदैवतम् ॥
बुद्धिरध्यात्ममित्याहुर्यथावदभिदर्शिनः ।
बोद्धव्यमधिभूतं तु क्षेत्रज्ञश्चाधिदैवतम् ॥"

पञ्चभूतोंमेंसे आकाश प्रथम भूत है, श्रोत्र उसका अध्यात्म, शब्द अधिभूत और दिग्देवता अधिदैव है। वायु द्वितीय भूत है, त्वक् उसका अध्यात्म, स्पृश्य विषय अधिभूत और विद्युद्देवता अधिदैव है। अग्नि तृतीय भूत है, चक्षु उसका अध्यात्म, रूप अधिभूत और सूर्यदेवता अधिदैव है। चतुर्थ भूत जल है, जिह्वा उसका अध्यात्म, रस अधिभूत और सोमदेवता अधिदैव है। पृथिवी पञ्चम भूत है, घ्राण उसका अध्यात्म गन्ध अधिभूत और वायुदेवता अधिदैव है। पञ्चकर्मेन्द्रियोंमेंसे पादेन्द्रिय अध्यात्म है, गन्तव्य अधिभूत है और विष्णु अधिदैव है। वायु अध्यात्म है, विसर्ग अधिभूत है और मित्र-देवता अधिदैव है। उपस्थ अध्यात्म है, आनन्द अधिभूत है और प्रजापति अधिदैव है। पाणि अध्यात्म है, कर्तव्य अधिभूत है और इन्द्र अधिदैव है। वाक् अध्यात्म है, वक्तव्य अधिभूत है और वह्नि अधिदैव है। पञ्चज्ञानेन्द्रियों में से चक्षु अध्यात्म है, रूप अधिभूत है और सूर्य अधिदैव है। श्रोत्र अध्यात्म है, शब्द अधिभूत है और दिग्देवता अधिदैव है। जिह्वा अध्यात्म है, रस अधिभूत है और आपोदेवता अधिदैव है। घ्राण अध्यात्म है, गन्ध अधिभूत है और पृथिवी देवता अधिदैव है। त्वक् अध्यात्म है, स्पर्श अधिभूत है और पवनदेवता अधिदैव है। मन अध्यात्म है, मन्तव्य अधिभूत है और चन्द्रदेवता अधिदैव है। अहङ्कार अध्यात्म है, अभिमान अधिभूत है और बुद्धिदेवता अधिदैव है। बुद्धि अध्यात्म है, बोद्धव्य विषय अधिभूत है और क्षेत्रज्ञ आत्मा अधिदैव हैं। इस प्रकारसे कर्म ब्रह्मरूपी विराट् शरीरके सर्वत्र तीन तीन भाव धीर ज्ञानी पुरुष संयमके द्वारा देख सकते हैं। भावतत्त्वके सम्यक् परिज्ञानसेही साधक भावातीत परम पदको प्राप्त करके अनायास संसारसिन्धुसे अतिक्रम कर सकता है। इस विषयमें मुक्तिके साथ भावतत्त्वका अलौकिक सम्बन्ध श्रीविष्णुगीतामें जो कहा गया है सो यहां पर्य्यालोचना करने योग्य है।

तत्त्वज्ञानस्य यन्मूलं सङ्क्षेपाच्छृणुतामराः ।
अवश्यमेव विज्ञेयमेत्येतावत्सुरर्षभाः ॥
प्रपञ्चमयदृश्येऽस्मिन् नास्ति किञ्चित्त्रिभावतः ।
रहितं वस्तु भावो हि कारणं गुणदर्शने ॥
प्रकृतिस्त्रिगुणा या मे प्रथमं त्रीन् गुणान् स्वके ।
स्वस्मिन् सम्यक् विलय्यैव तदा सा मयि लीयते ॥
आदौ देवाः ! त्रयो भावाः स्थिताः स्वस्वस्वरूपतः ।
पश्चादद्वैतरूपत्वमाश्रयन्तीति सम्मतम् ॥
गुणदर्शनहेतुर्हि तस्माद्भावः प्रकीर्त्तितः ।
साधकानां सुराः ! भावो ह्यवलम्बनमन्तिमम् ॥

श्रीभगवान्‌ने कहाः—हे देवगण! मैं सङ्क्षेपसे तत्त्वज्ञानका मूल बतला हूँ, सुनो। इतना अवश्य आप लोगोंको जानना चाहिये कि इस प्रपञ्चमय दृश्यमें कोई पदार्थ भी त्रिभावसे रहित नहीं है, क्योंकि भाव ही गुणदर्शनका कारण है। त्रिगुणमयी मेरी प्रकृति पहले तीन अपने गुणोंको अपने आपमें लय करके पीछेसे स्वयं ही मुझमें लय हो जाती है। उस समय तीनों भाव प्रथम सत्, चित् और आनन्दरूपसे अलग रहकर पीछे एक अद्वैतरूपको प्राप्त करते हैं यह निश्चय है, इस कारणसे भाव अन्तिम तत्त्व होकर गुणदर्शनका हेतु कहा गया है। हे देवगण! मुमुक्षु साधकका अन्तिम अवलम्बन भाव ही है। सुतरां मुक्तिमार्गमें पहुँचनेपर सबसे अन्तिम और बड़ा अवलम्बन भाव ही है इसमें सन्देह नहीं। यही त्रिभावतत्त्वका आर्य्यशास्त्रवर्णित गूढ़ रहस्य है।

पञ्चम समुल्लासका नवम अध्याय समाप्त हुआ।

कर्म्मतत्त्व ।

कर्म्मतत्त्व अतिगहन और जटिल है। कर्म्मतत्त्वके विना समझे न सृष्टि प्रकरण समझमें आता है, न जन्मान्तरवादका रहस्य जान पड़ता है, न सूक्ष्म जगत्के साथ स्थूलजगत्का सम्बन्ध जाना जाता है और न मुक्तितत्त्वका गभीरविज्ञान हृदयङ्गम हो सकता है। कर्म्मही सृष्टि, सृष्टिधारकधर्म्म और मुक्तिका कारण है, इस कारण कर्म्मतत्त्वको अतिविचारपूर्व्वक समझना उचित है। कर्म्मविज्ञानके मर्म्मप्रकाशक श्रीभरद्वाजकर्म्ममीमांसादर्शनका सिद्धान्त यह है :—

"प्राकृतिकस्पन्दः क्रिया"

"सस्कारक्रिये बीजाङ्कुरवत्"

प्रकृतिके स्पन्दनको क्रिया कहते है और सस्कारके साथ क्रिया अर्थात् कर्म्मका वैसा ही सम्बन्ध है जैसा बीजके साथ वृक्षका सम्बन्ध हुआ करता है। श्रीभगवान्ने गीतोपनिषद्में कहा है :

"भूतभावोद्भवकरो विसर्गः कर्म्मसंज्ञितः"

भूतोंके उत्पन्न करनेके लिये जो प्रकृतिका त्याग है उसको कर्म्म कहते हैं। कर्म्मके स्वरूप निर्णयके लिये ये दोनों ही विज्ञान अतिगहन है और एकही विषयको कहते हैं। इस दार्शनिक विज्ञानको समझनेपर यह स्पष्टरूपसे जाना जायगा कि दोनों ही एक ही सिद्धान्तको बताते हैं, केवल पूर्वापर सम्बन्ध हीकी पृथक्ता है।

जब ब्रह्मप्रकृति महामाया ब्रह्ममें लीन रहती है उसीको साम्यावस्था प्रकृति कहते हैं। प्रकृतिकी वह स्पन्दनरहित शान्त अवस्था है। जब प्रकृति ब्रह्मसे अलग होकर द्वैतरूपको धारण करती है उस समय उसके सत्त्व, रज, तम, ये तीन गुण अलग अलग दिखाई देने लगते हैं उसीको दर्शनशास्त्रोंने प्रकृतिकी वैषम्यावस्था कहा है। तीनों गुणोंका स्वभाव है कि वे एकसे नहीं रहते। अर्थात् ब्रह्मसे अलग हुई प्रकृति शान्त नहीं रह सकती, वह उस समय परिणामिनी होती ही रहती है। यही प्राकृतिक परिणाम कर्म्मको उत्पन्न करता है और यही सृष्टिका कारण है। त्रिगुणमयी प्रकृतिका परिणा

मिनी होना स्वतः सिद्ध है और प्रकृतिके स्पन्दनसे जो क्रिया उत्पन्न होती है उसीको कर्म्म कहते हैं। जैसे बीजसे वृक्ष और वृक्षसे बीज उत्पन्न होता हुआ वृक्षसृष्टिप्रवाहको अविच्छिन्न रखता है ठीक उसी प्रकार कर्मसे संस्कार और संस्कारसे कर्मकी धारा अविच्छिन्न बनी रहती है। यह धारा स्वतः ही बहती हुई जो चिज्जडग्रन्थिरूपी जीवसृष्टि स्वतः ही कर डालती है और जीवसृष्टि उत्पन्न करते समय जड चेतनमें मिलकर और चेतन जडमें मिलकर अथवा यों कहिये कि प्रकृति अपने मूलस्वभावका त्याग करके ब्रह्मकेन्द्रको छोडकर एक दूसरे जीवकेन्द्रके साथ सम्बन्ध स्थापन कर लेती है, प्रकृतिके उसी स्पन्दनको अथवा उसके उसी त्यागको कर्म्म कहते हैं। इसी विषयको स्मृतियोंमें देवता और ब्रह्ममयी महादेवीके सम्वादरूपसे इस प्रकार कहा गया है:-

ममैवास्ति स्वरूपं हि कर्म्म पीयूषपायिनः! ।
वेदा वदन्ति कर्म्मास्ति ब्रह्मसारूप्यभागिति ॥
सर्व्वद्वैतप्रपञ्चोऽयं कर्म्माधीनोऽस्त्यसंशयम् ।
आब्रह्मस्तम्बपर्य्यन्तं दृश्यजातमथाखिलम् ॥
ब्रह्माण्डान्तर्गतं सर्व्वं वहते कर्म्मनिघ्नताम् ।
अव्यक्तायाः दशायाश्च देवाः! व्यक्तदशोद्भवे ॥
कर्म्मैव कारणं वित्त कर्म्मायत्तमतोऽखिलम् ।
अतः कर्म्माधिकारोऽस्ति सर्वमूर्द्धन्यताश्रितः ॥
अहंममेतिवद्भेदो यथा नास्ति दिवौकसः! ।
मन्मच्छक्त्योस्तथा कर्म्म-मच्छक्त्योर्नास्ति भिन्नता ॥
देवाः! उद्भावकं सत्त्व-तमसोः कर्म्म कथ्यते ।
धर्म्मः सत्त्वप्रधानत्वादधर्म्मस्तद्विपर्य्ययात् ॥
गूढं रहस्यं धर्मस्याऽधर्म्मस्याप्येतदेव हि ॥

हे देवतागण! कर्म्म मेरा ही स्वरूप है और कर्म्म ब्रह्मस्वरूप है ऐसा वेद कहते हैं। समस्त द्वैतप्रपञ्च और आब्रह्मस्तम्बपर्य्यन्त समस्त दृश्यसमूह निःसन्देह कर्माधीन है। ब्रह्माण्डान्तर्गत सबही वस्तु कर्मके अधीन हैं। हे देवगण! अव्यक्त दशासे व्यक्त होनेमें कर्म्म ही कारण है कर्म्म हीके अधीन सबकुछ है

इसलिये कर्मका अधिकार सर्व्वोपरि है । हे देवगण ! जैसे मुझमें और मेरी शक्तिमें 'अहं ममेतिवत्' भेद नहीं है, उसी प्रकार मेरी शक्ति और कर्ममें भेद नहीं है । हे देवगण! कर्म ही सत्त्व और तमका उद्भावक होनेसे सत्त्वप्रधानतासे धर्म्म और तमःप्रधानतासे अधर्म्म कहाता है। धर्म्म और अधर्म्मका यही गूढ़ रहस्य है।

कर्म्मको जो ब्रह्म कहा है उसका तात्पर्य्य यही है कि कर्म्म ही रूपान्तरमें धर्म्म और अधर्म्म बन जाता है। कर्म्म ही विश्वधारक धर्म्म होकर विश्व-की आकर्षण और विकर्षण शक्तिका सामञ्जस्य रखकर ब्रह्माण्डको चलाता है। कर्म्म ही अधर्म्म होकर जीवको नीचेकी ओर गिराता है और कर्म्म ही धर्म्मरूप होकर जीवको मुक्तिभूमिमें अग्रसर करता है इसी कारण कर्म्मको ब्रह्मस्वरूप कहके शास्त्रोंने वर्णन किया है। कर्म्म प्रकृतिके त्रिगुणात्मक स्पन्दनसे उत्पन्न होकर तमकी ओरसे अविद्या बनकर जीवको फाँसता है, पुनः वही कर्म्मतरङ्ग जब कालान्तरमें सत्त्वकी ओर पहुँच जाता है तब वही विद्या बनकर जीवको मुक्त करके चिज्जड़ ग्रन्थिभेदनद्वारा स्वस्वरूपमें पहुँचा देता है। अथवा यों कहा जाय कि कर्म्म अपने एक ओरके तरङ्गसे जीवप्रवाह उत्पन्न करता है और दूसरी ओरके तरङ्गसे जीवको मुक्तिपदमें पहुँचा देता है। अथवा यों कहिये कि प्रकृतिरूपी तरङ्गिणी नदीका एक तट जीव उत्पन्नकारी है और दूसरा तट जीव मुक्तिदायक है, उस नदीमें जो कर्म्मरूपी तरङ्ग उठते हैं वेही एक ओरसे जीवको बाँध डालते हैं और दूसरी ओरसे जाकर मुक्त कर देते हैं। कर्म्मके तीन भेद ये हैं।

जैवैशसहजाख्याभिस्त्रिधा कर्म्म विभिद्यते ।
आश्रित्य सहजं कर्म्म भुवनानि चतुर्दश ।
जायन्ते च विराट्सृष्टिः जङ्गमस्थावरात्मिका ॥
देवासुराधिकारेण द्विविधेन समन्वितम् ।
सञ्जुष्टं नैकवैचित्र्यैर्भूतसङ्घैश्चतुर्विधैः ॥
सहजाख्यञ्च कर्म्मैव ब्रह्माण्डं सृजते सुराः ।
कर्म्मभूमर्त्यलोकं हि जैवं कर्म्म दिवौकसः! ॥
विविधानधिकारांश्च मानवानां यथायथम् ।
स्वर्नरकादिकान् भोगलोकांश्च सृजते पुनः ॥
मन्निघ्नं सहजं कर्म्म जैवं जानीत जीवसात् ।

जीवाः सन्ति पराधीनाः सहजे कर्म्मणि स्वतः॥
जैवे स्वाधीनतां यान्ति जीवाः कर्म्मणि निर्जराः!।
सन्त्यतो मानवाः सर्व्वे पुण्यपापाधिकारिणः॥

कर्म्म साधारणतः 'जैव, ऐश और सहज' रूपसे तीन भेदोंमें विभक्त है। इनमें जैवकर्म्मके जो दो भेद हैं, यथा—शुद्धकर्म्म और अशुद्धकर्म्म, उनमेंसे शुद्ध कर्म्मके नित्य, नैमित्तिक, काम्य अध्यात्म, अधिदैव, अधिभूत रूपी छः भेदोंका वर्णन धर्म्म और कर्म्मयज्ञ नामके अध्यायोंमें का चुका है। चतुर्दश भुवन और उनमें स्थावरजङ्गमात्मक बिराट् सृष्टिका प्रकट होना सहजकर्म्मके अधीन है। सहजकर्म्म ही चतुर्विध भूतसङ्घ और देवासुररूपी द्विविध अधिकार सहित अनन्त वैचित्र्यपूर्ण ब्रह्माण्डकी सृष्टि करता है। पुनः हे देवगण! जैवकर्म्मके द्वारा ही कर्म्मभूमि मनुष्यलोक, मनुष्योंके यथायोग्य विविध अधिकार और स्वर्गनरकादि भोगलोककी सृष्टि हुआ करती है। सहजकर्म्म मेरे अधीन और जैवकर्म्म जीवोंके अधीन है सो जानो। सहजकर्म्ममें जीव स्वतः पराधीन हैं और हे देवगण! जैवकर्म्ममें जीव स्वाधीन है। इस कारण मनुष्य सब पाप पुण्यके भोगके अधिकारी होते हैं।

आभ्यां विचित्रमेवेदमैशं कर्म्म किमप्यहो।
साहाय्यमुभयोरेव कर्म्मैतत् कुरुते किल॥
केवलं मम कर्म्मैतदवतारेषु जायते।
देवाः! ममावताराणां भेदान्नैकान्निबोधत॥
आध्यात्मिकाधिदैवाधिभूतशक्तियुतास्त्रयः।
शक्तिद्वयेन सञ्जुष्टो युक्तः शक्तित्रयेण च॥
एवं पञ्चविधा ज्ञेया अवतारास्तथैव च।
अंशावेशावतारौ हि तथा पूर्णावतारकः॥
एवं बहुविधास्सन्ति ह्यवतारा दिवौकसः!।
एते सर्व्वे प्राप्नुवन्ति निघ्नतामैशकर्म्मणः॥

इन दोनोंके अतिरिक्त ऐशकर्म्म कुछ विचित्र ही है। ऐशकर्म्म उभयसहायक है और वह कर्म्म केवल मेरे अवतारोंमें ही प्रकट होता है। हे देवगण!

मेरे अवतारोंके अनेक भेद जानो। मेरे अध्यात्मशक्तियुक्त, अधिदैवशक्तियुक्त, अधिभूतशक्तियुक्त और इनमेंसे दो शक्तियुक्त और इनमेंसे तीन शक्तियोंसे युक्त अवतार, इस प्रकारसे पाँच प्रकारके अवतार जानने चाहिये और अंशावतार, आवेशावतार और पूर्णावतार हे देवगण ! इस प्रकारसे मेरे अवतारोंके अनेक भेद हैं। ये सब ऐशकर्म्मके अधीन हैं।

दैवीं शक्तिं पराभूय प्रभवत्यासुरी यदा।
अप्यज्ञानं जगत्यत्र ज्ञानज्योतिर्विलुम्पति ॥
असाधवो यदा साधून् क्लिश्नन्ति सहसा सुराः ! ।
धर्म्मग्लानिरधर्म्मस्य वृद्धया च जायते यदा ॥
जायन्ते तु यदा मर्त्त्या मां विस्मृत्य निरन्तरम् ।
विषयासक्तचेतस्का इन्द्रियासक्तिलोलुपाः ॥
जीवानां शं तदा कर्तुमवतीर्णा भवाम्यहम् ।
सुराः ! समष्टिसंस्कारो हेतुरेवाऽत्र विद्यते ॥

जब जब दैवीशक्तिको पराहत करके आसुरीशक्ति प्रबल होती है, जब संसारमें ज्ञानको आच्छन्न करके अज्ञान प्रबल हो जाता है, हे देवगण ! जब असाधुगण साधुओंको सहसा क्लेश पहुँचाने लगते है, जब अधर्म्म बढ़नेसे धर्म्मकी ग्लानि होने लगती है और जब मनुष्यगण मुझको भूलकर विषयोन्मत्त और इन्द्रियपरायण हो जाते है तब जीवोंके कल्याण करनेके लिये मैं अवतीर्ण होती हूँ। हे देवगण ! समष्टि सस्कार ही इसमें कारण है ॥

प्रकृतिके स्वाभाविक स्पन्दनसे सहज कर्म्म अपने आप ही उत्पन्न होता है और उसी स्वभावके अधीन होकर सहज कर्म्मसे जीव उत्पन्न होता हुआ उद्भिज्ज स्वेदज अण्डज और जरायुज इन चार प्रकारके भूतसङ्घकी चौरासी लक्ष योनियोंमें भ्रमण करता हुआ आगे बढ़ता है जीव प्रवाह उत्पन्न करना और इन चौरासी लक्ष जडयोनियोंमें उसे आगे बढ़ाना, यह सहज कर्म्मका कार्य्य है। जब जीव पूर्णावयव होकर अपने पाँचों कोषोंको पूर्ण करता हुआ मनुष्य योनिमें आ जाता है, तब पिण्डका ईश्वर बन जानेसे और अपनी इन्द्रियों पर पूर्ण अधिकारी बन जानेसे वह पाप पुण्यका अधिकारी बनकर जैवकर्म्मका अधिकारी बन जाता है। यही जैवकर्म्म मनुष्य योनिधारी जीवको प्रेतलोक, नरकलोक,

ऋषयः श्रौतसंस्कारैः शुद्धिं षोडशसङ्ख्यकैः ।
आर्य्यजातेर्विशुद्धाया ररक्षुर्यत्नतः खलु ॥
अस्वाभाविकसंस्कारा जीवान् बध्नन्ति निश्चितम् ।
अनन्तास्तस्य विज्ञेया भेदा बन्धनहेतवः ॥
स्वाभाविकी यदा भूमिः संस्कारस्य प्रकाशते ।
यच्छन्त्यभ्युदयं नृभ्यो दद्यान्मुक्तिमसौ क्रमात् ॥
एतावच्छ्रौतसंस्कार रहस्यमवधार्य्यताम् ।
वेद्या भवद्भिरप्येषा श्रुतिर्देवाः ! सनातनी ॥
संस्कारेष्वहमेवास्मि वैदिकेष्वखिलेष्वहो ।
स्वसम्पूर्णकलारूपैस्तन्नॄन् स्वाभिमुखं नये ॥

ब्रह्ममयी महादेवी कहती है कि हे देवगण ! स्वाभाविक संस्कार अद्वितीय और मुक्तिप्रद होने पर भी वह मेरी षोडशकलाओंसे भलीभाँति निश्चय प्रकाशित होता है। मेरी षोडशकलाओंको अवलम्बन करके कर्म्मके पारदर्शी ऋषियोंने वैदिक षोडश संस्कारोंसे पवित्र आर्य्य जातिको यत्नपूर्व्वक शुद्ध रक्खा है। अस्वाभाविक संस्कार जीवोंको नियमित बाँधा ही करते हैं, उनके बन्धनकारक भेद अनन्त हैं। स्वाभाविक संस्कारकी भूमि जब प्रकट होती है तो वह क्रमशः मनुष्योंको अभ्युदय प्रदान करती हुई अन्तमें मुक्ति देती है। हे देवता गण ! आप लोग यही वैदिक संस्कारका रहस्य और सनातनी श्रुति समझें। सब वैदिक संस्कारोंमें मैं ही अपनी पूर्णकलारूपसे विद्यमान हूं अतः अपनी ओर मनुष्योंको आकर्षित करती हूँ।

गर्भाधानं पुंसवनं सीमन्तोन्नयनं तथा।
जातकर्म्म तथा नामकरणञ्चान्नप्राशनम् ॥
चूडोपनयने ब्रह्म-व्रतं वेदव्रतं तथा ।
समावर्त्तनमुद्वाहोऽग्न्याधानं विबुधर्षभाः !॥
दीक्षा महाव्रतश्चान्त्यः सन्न्यासः षोडशो मतः।
संस्कारा वैदिका ज्ञेया उक्तषोडशनामकाः ॥
अन्ये च वैदिकाः स्मार्त्ताः पौराणास्तान्त्रिकाश्च ये ।

एषु षोडशसंस्कारेष्वन्तर्भुक्ता भवन्ति ते ॥
प्रवृत्ते रोधकास्तत्र संस्कारा अष्ट चादिमाः ।
अन्तिमा अष्ट विज्ञेया निवृत्तेः पोषकाश्च ते ॥
अतो विवेकसम्पन्नः सन्न्यासी विमलाशयः ।
ज्ञानाब्धिपारगो देवाः ! श्रद्धेयो भवतामपि ॥
पूर्णं प्रकाश्य सन्न्यासे संस्कारः प्राकृतो मम ।
हेतुत्वं वहते मुक्तेर्मानवानामसंशयम् ॥

उक्त षोड़श वैदिक संस्कारोंके हे देवतागण ! नाम ये हैः—गर्भाधान, पुंसवन, सीमन्तोन्नयन, जातकर्म्म, नामकरण, अन्नप्राशन, चौलकरण, उपनयन, ब्रह्मव्रत, वेदव्रत, समावर्तन, उद्वाह, अग्न्याधान, दीक्षा, महाव्रत और अन्तिम अर्थात् सोलहवां सन्न्यास है। अन्यान्य वैदिक, स्मार्त्त, पौराणिक और तान्त्रिक संस्कार इन्हीं सोलह संस्कारोंके अन्तर्भुक्त है। उनमें प्रथम आठ संस्कार प्रवृत्तिरोधक हैं और अन्तिम आठ संस्कार निवृत्तिपोषक हैं। इसी कारण हे देवतागण ! विवेकसम्पन्न विमलाशय और ज्ञानसमुद्रका पारगामी सन्न्यासी आप लोगोंका भी श्रद्धास्पद है। मेरे स्वाभाविक संस्कार का पूर्ण विकाश सन्न्यास आश्रममें होकर मनुष्योंकी मुक्तिका कारण अवश्य बन जाता है।

स्वाभाविकोऽस्ति संस्कारो मूले सहजकर्म्मणः ।
मूले तथाऽस्ति जैवस्य संस्कारोऽप्राकृतो मम ॥
संस्कारो द्विविधश्चास्ते मूल ऐशस्य कर्म्मणः ।
जानन्तैतद्रहस्यं भोः श्रौतसंस्कारगोचरम् ॥
निखिला एव संस्काराः साद्यन्ताः सम्प्रकीर्त्तिताः ।
अतो जीवप्रवाहेऽस्मिन्ननाद्यन्तेऽपि जन्तवः ॥
मुक्तिशीलास्तथोत्पत्तिशालिनः सन्ति सर्व्वथा ।
नैवात्र विस्मयः कार्य्यो भवद्भिरमृतान्धसः !
शुद्धिः संस्कारजन्यैव मुक्तेरास्ते सहायिका ।
यतः संस्कारसंशुद्धेः कर्म्मशुद्धिः प्रजायते ॥

कर्मशुद्धेस्ततो मुक्तिर्जायते विमलात्मनाम् ।
अतः संस्कारजां शुद्धिं जगुः कैवल्यकारणम् ॥
वीजमुत्पद्यते वृक्षाद्वृक्षो वीजात्पुनः पुनः ।
एवमुत्पद्यमानौ तौ वीजवृक्षौ निरन्तरम् ॥
सृष्टिक्रमानन्तभावमुभौ द्योतयतो यथा ।
एवं सृष्टिप्रवाहोऽयमनाद्यन्तोऽस्ति निर्जराः !

सहज कर्मके मूलमें स्वाभाविक संस्कार, जैव कर्मके मूलमें अस्वाभाविक संस्कार और ऐश कर्म्मके मूलमें उभयसंस्कार विद्यमान हैं, यही श्रौत संस्कारोंका रहस्य जानो। सब संस्कार ही सादि-सान्त हैं, इस कारण जीवप्रवाह अनादि अनन्त होने पर भी जीव सर्व्वथा उत्पत्ति और मुक्तिशील है। हे देवगण! इसमें आप विस्मय न करें। संस्कारजन्य शुद्धि ही मुक्तिकी सहायक है, क्योंकि संस्कारशुद्धिसे कर्मकी शुद्धि और कर्मशुद्धिसे निर्मल चित्तवालोंकी मुक्ति होती है, इसलिये संस्कारशुद्धिको कैवल्यका कारण कहते हैं। जिस प्रकार बीजसे वृक्ष और वृक्षसे पुनः पुनः बीज होते हुए बीज और वृक्ष सृष्टिक्रमकी अनन्तता निरन्तर प्रकाशित करते है, हे देवगण! वैसे ही सृष्टिप्रवाह अनादि अनन्त है।

यथा तु भर्जितं बीजं नाङ्कुराय प्रकल्पते ।
तथैव कामनानाशात् खलु भर्जितबीजवत् ॥
संस्कारा अपि जायन्ते सर्वथा मुक्तिहेतवः ।
नात्र कश्चन सन्देहो विद्यतेऽदितिनन्दनाः !
गुणत्रयात्मिका देवाः ! विद्यते प्रकृतिर्मम ।
तस्याः स्पन्दाद्भूत्कर्म सहजातमतोऽस्ति तत् ॥
संस्कारो बीजतुल्योऽस्ति कर्मात्राङ्कुरसान्निभम् ।
अतो नष्टे हि संस्कारे कर्मणः संभवः कुतः ॥
जन्यत्वात्प्रकृतेः साक्षात्सहजं कर्म कोविदाः ।
उत्पत्तेरपि मोक्षस्य जीवानां कारणं विदुः ॥

परन्तु भर्जित (भुना हुआ) बीज जिस प्रकार अङ्करोत्पत्ति करनेमें असमर्थ है उसी प्रकार कामनाके नाश हो जानेसे संस्कारसमूह भी भर्जित बीजके सदृश होकर ही सर्व्वथा मुक्तिके कारण बन जाते हैं। हे देवगण! इसमें कुछ सन्देह नहीं है। मेरी प्रकृति त्रिगुणमयी होनेके कारण और कर्म्म प्रकृति-स्पन्दनसे उत्पन्न होनेके कारण उसका सहजात है। संस्कार और कर्मबीज अङ्कुर सदृश हैं, इसलिये संस्कार नष्ट होने पर कर्मका होना कैसे सम्भव है। सहज कर्म प्रकृतिसे साक्षात् उत्पन्न होनेके कारण जीवोत्पत्तिका भी कारण है और जीवमुक्तिविधायक भी है इस बातको पण्डित लोग जानते हैं।

प्रातिकूल्येन जैवन्तु जीवानां कर्म बन्धनम्।
यावज्जैवं न वै कर्म संस्कारैर्वैदिकैः शुभैः॥
पूर्णं शुद्धं सदाप्नोति दशां स्वाभाविकीं हिताम्।
तावन्नूनं भवेत्पूर्णं जीवकैवल्यबाधकम्॥
धर्मस्य धारिका शक्तिस्तस्य चाभ्युदयप्रदः।
क्रमः कैवल्यदश्चैव सहजे प्राकृते शुभे॥
नित्यं जागर्त्ति संस्कारे प्राणिनां हितसाधके।
विश्वकल्याणदे नित्ये सर्वश्रेष्ठे मनोरमे॥
संस्कारेष्वहमेवास्मि सर्व्वेषूक्तेषु सन्ततम्।
संस्थिता धर्मरूपेण निश्चितं विबुधर्षभाः!

परन्तु जैवकर्म इससे विपरीत होनेके कारण जीवके बन्धनका कारण है और जब तक वह शुभ वैदिक संस्कारोंसे परिशुद्ध होकर हितकारिणी स्वाभाविक दशाको नहीं प्राप्त होता तब तक जीवकी मुक्तिका निश्चय ही पूर्ण बाधक रहता है। धर्मकी धारिका शक्ति और धर्मका अभ्युदय और निःश्रेयस प्रदानका क्रम प्राणियोंके हितसाधक, संसारके कल्याणकारक, नित्य, शुभ, सर्वश्रेष्ठ और मनोरम सहजात स्वाभाविक संस्कारमें नित्य बना रहता है। हे देवगण! उक्त षोडश संस्कारोंमें मैं ही धर्मरूपसे सदा ही विद्यमान हूँ। ब्रह्ममयी महादेवीके ऊपर लिखित वचनोंसे स्पष्ट हुआ कि संस्कार ही अशुद्ध होता हुआ जीवको बाँधता रहता है और पुन. संस्कार ही शुद्ध होता हुआ जीवको मुक्त कर देता है। अशुद्ध संस्कारका नाश करके वेदोक्त

संस्कारों (जिनका कि विस्तारित वर्णन एक विशेष अध्यायमें देनेका विचार है) के द्वारा जब संस्कारशुद्धि जीव प्राप्त करता जाता है तब वह अपने आप उत्तरोत्तर अधिकाधिक धर्मात्मा होता हुआ मुक्तिभूमिकी ओर अग्रसर होता रहता है। संस्कारशुद्धिसे क्रियाशुद्धि और क्रियाशुद्धिसे मुक्तिभूमिकी प्राप्ति धर्मात्मा जीव कर लेता है। वैदिक नानाविध संस्कार मनुष्यको अधिकसे अधिक धर्मात्मा बनाते रहते हैं। वे वेदोक्त संस्कार समूह रूपान्तरसे अनेक हो गये हैं, कहीं सोलह माने गये हैं, कहीं चौबीस माने गये हैं, कहीं न्यूनाधिक माने गये हैं। वेद विज्ञानको लेकर ये शुद्ध संस्कार स्मृति, पुराण और तन्त्रोंमें नानाप्रकारसे वर्णित किये गये है और पुण्यके अधिकारके अनुसार विशेष विशेष कर्म्म संस्कारोंकी प्रधानता मानी गई है। यथा शक्तिगीता में कहा है कि:-

नारीजातौ तपोमूलः सतीधर्मः सनातनः।
स्वयमेव हि संस्कारशुद्धिं जनयते ध्रुवम् ॥
वर्णाश्रमाख्यधर्मस्य मर्य्यादा नितरां तथा।
नृजातावपि संस्कारशुद्धिं जनयतेतराम् ॥
नार्य्यर्थं पुरुषार्थश्च धर्मावुक्तावुभावपि।
स्वाभाविकावतस्तस्तौ सदाचारावनादिकौ ॥

नारीजातिके लिये तपोमूलक सनातन सतीधर्म्म संस्कारशुद्धि अपने आप ही उत्पन्न करता है, यह निश्चय है। उसी प्रकार पुरुषजातिमें भी वर्णाश्रमधर्म्म-मर्यादा संस्कार शुद्धिको निरन्तर उत्पन्न करती है। स्त्री और पुरुषके लिये ये दोनों धर्म्म स्वाभाविक हैं, अतः ये दोनों सदाचार अनादि हैं।

एतद्द्वयसदाचारालम्बनादेव निर्ज्जराः !
लभन्ते च नरा नार्य्यः कैवल्याभ्युदयौ क्रमात् ॥
उभावेतौ सदाचारौ शुद्धित्रैविध्यकारकौ।
संस्कारस्य च सर्वस्य प्राकृतस्य प्रकाशकौ ॥
वर्द्धकौ स्तश्च सत्त्वस्य कैवल्याभ्युदयप्रदौ।
सतीधर्माश्रयान्नारी पत्यौ तन्मयतां गता ॥
नारीयोनेः सती मुक्ता भुक्त्वा स्वर्गसुखं चिरम्।
उन्नतां पुरुषस्यैव योनिं प्राप्नोत्यसंशयम् ॥

सम्यग्वर्णाश्रमाख्यस्य श्रौतधर्म्मस्य सेवया ।
विश्वेषां गुरवो मान्या निखिला आर्य्यपूरुषाः ॥
आद्येनानर्गलां स्वीयां प्रवृत्तिमवरुध्यते ।
परिपोष्य निवृत्तिञ्च परेणात्मप्रकाशिकाम् ॥
अपवर्गास्पदं नित्यं परमं मङ्गलं चिरम् ।
प्राप्नुवन्ति सुपर्वाणः ! स्यादेषोपनिषत्परा ॥

हे देवगण ! इन दोनों सदाचारोंके अवलम्बनसे ही यथाक्रम नारीजाति और पुरुषजाति अभ्युदय और निःश्रेयसको प्राप्त करती है। ये दोनों सदाचार त्रिविध-शुद्धिविधायक हैं, सकल स्वाभाविक संस्कारोंके प्रकाशक हैं। सत्त्वगुणवर्द्धक हैं और अभ्युदय तथा निःश्रेयसप्रद हैं। सतीधर्मके आश्रयसे स्त्री पतिमें तन्मयता लाभ करके बहुकालतक स्वर्गसुख भोगती हुई नारीयोनिसे मुक्त होकर उन्नत पुरुषयोनिको ही निश्चय प्राप्त हो जाती है। वेदविहित वर्णाश्रमधर्मकी सुन्दर-रूपसे सेवा करनेसे जगद्गुरु और मान्य समस्त आर्य्यपुरुषगण प्रथमके द्वारा अपनी अनर्गल प्रवृत्तिको रोक कर और दूसरेके द्वारा आत्मप्रकाशिका निवृत्तिको बढ़ाकर परममङ्गलमय और नित्य कैवल्यपदको निरन्तर प्राप्त कर लेते हैं, हे देवगण ! यही श्रेष्ठ उपनिषद् है। त्रिविध भेद जो कर्मके उत्पन्न होते हैं वे एक ही कर्म्म तरङ्गके रूपान्तर मात्र हैं। एक ही कर्म्म तरङ्ग प्रकृतिहिल्लोलसे उत्पन्न हो कर प्रकृतिरूपी नदीके प्रथम तटको छोडता हुआ आगे बढ़कर तीन रूपको धारण करता है। वे ही तीन स्वतन्त्ररूप सहज, जैव और ऐश नामको प्राप्त होते हैं। पीछे तीनों अलग अलग रूपधारी तरङ्ग अन्तमें नदीके दूसरे तटमें पहुच २ प्रकृतिमें ही लय हो जाते हैं। ये तीनों तरङ्ग रूपान्तरसे किस प्रकार त्रिविध मुक्तिको उत्पन्न करते हैं सो मुक्तितत्त्वनामके अध्यायमें बताया जायगा। इन तीनों कर्म्मोंका अद्भुत रहस्य ब्रह्ममयी महादेवीने जीवोंके कल्याणार्थ इस प्रकारसे कहा है:—

विबुधाः ! साम्प्रतं वच्मि कर्म्मत्रैविध्यगोचरम् ।
वैज्ञानिकं स्वरूपं वः सावधानैर्निशम्यताम् ॥
स्वभावात्प्रकृतिर्मे हि स्पन्दते परिणामिनी ।
स एव स्पन्दहिल्लोलः स्वभावोत्पादितो महः ॥

सदैवास्ते भवन् देवाः! स्वरूपे प्रतिबिम्बितः ।
तस्मान्मम प्राकृतानां गुणानां परिणामतः ॥
अविद्याऽऽविर्भवेन्नूनं तरङ्गैस्तामसोन्मुखैः ।
सत्त्वोन्मुखैश्च तैर्देवाः ! विद्याऽऽविर्भावमेति च ॥
तदाऽविद्याप्रभावेण तरङ्गाणां मुहुर्मुहुः ।
आघातप्रतिघाताभ्यां जलैः पूर्णे जलाशये ॥
अगण्यवीचिसंघेषु नैकवैधवबिम्बवत् ।
चिज्जड़ग्रन्थिभिर्देवाः ! स्वत उत्पद्य भूरिशः ॥
जीवप्रवाहपुञ्जोऽयमनाद्यन्तो वितन्यते ।
तदैवोत्पद्य संस्कारो नूनं स्वाभाविको मम ॥
कर्म्मणा सहजेनैव विश्वविस्तारकारिणी ।
आविर्भावयते सृष्टिं जङ्गमस्थावरात्मिकाम् ॥

हे देवतागण ! अब मैं आपको त्रिविध कर्म्मका वैज्ञानिक स्वरूप बताती हूँ, सावधान होकर सुनो। मेरी प्रकृति स्वभावसे ही परिणामिनी होकर स्पन्दित होती है। हे देवगण ! वही स्वभावजनित स्पन्दनका हिल्लोल सदा ही स्वरूपमें बारम्बार प्रतिफलित होने लगता है, अतः मेरी प्रकृतिके गुणपरिणामके कारण तमकी ओरके तरङ्गसे अविद्या और सत्त्वकी ओरके तरङ्गसे विद्या प्रकट अवश्य होती है। उस समय अविद्याके प्रभावसे बारम्बार तरङ्गोंके घात प्रतिघातद्वारा जलपूर्ण जलाशयके अगणित तरङ्गोंमें अनेक चन्द्रबिम्बके प्रकाशके समान, हे देवगण ! स्वतः ही अनेक चिज्जड़ग्रन्थि उत्पन्न होकर अनादि-अनन्त जीव-प्रवाहको विस्तार करती है । उसी समय मेरा स्वाभाविक संस्कार अवश्य उत्पन्न होकर संसारविस्तारकारी सहजकर्म्मसे ही स्थावरजंगमात्मक सृष्टि प्रकट करता है।

किन्तु मानवदेहेषु पूर्णे जीवत्व आगते ।
जैवमुत्पद्यते कर्म्म तत्र तत्क्षणमेव तु ॥
अस्वाभाविकसंस्कार-प्रवाहो वहते ध्रुवम् ।
जैवकर्म्मप्रभावात्स वैश्ववैचित्र्यसङ्कुलम्

त्रितापप्रचुरं रखेदावागमनचक्रकम्।
जैवकर्म्मप्रभावाच्च तस्मादेव भवन्त्यमी ॥
नरकप्रेतपित्रादिभोगलोकाः स्वरान्विताः।
मृत्युलोकात्मकः कर्म्म-लोकश्च विबुधर्षभाः!
उत्पद्यन्ते तथेमानि भुवनानि चतुर्दश।
विद्याऽऽस्ते मामकीना या पूर्णसत्त्वगुणान्विता ॥
एतस्याः कारणत्वेन शक्तिरैशस्य कर्म्मणः।
विचित्रास्ति तयोस्ताभ्यां कर्म्मभ्याञ्च सहायिका ॥

परन्तु जीवत्वकी पूर्णता मनुष्य शरीरमें प्राप्त होने पर जैव कर्म्म उत्पन्न होता है और वहां उसी समय अस्वाभाविक संस्कारका प्रवाह प्रवाहित अवश्य होता है और वह जैवकर्मके बलसे ब्रह्माण्डके वैचित्र्यसे युक्त और त्रितापमय आवागमनचक्रको स्थायी रखता है। उसी जैवकर्मके प्रभावसे स्वर्गलोक सहित नरकलोक, प्रेतलोक, पितृलोक आदि भोगलोक और मृत्युलोकरूपी कर्मलोक तथा हे देवगण! चतुर्दश भुवन उत्पन्न होते हैं। पूर्ण सत्त्वगुणमयी मेरी विद्याके कारण ऐश कर्मकी शक्ति उन दोनों कर्मोंकी सहायक होने पर भी उनसे विचित्र है।

विद्यायां सत्त्वपूर्णायामविद्यायाः कथञ्चन।
नैवास्ते लेशमात्रं हि विद्यासेवित ईश्वरः ॥
सर्व्वतोऽतस्तटस्थोऽपि सर्व्वेषामन्तरात्मदृक्।
यथायथं पालयते सृष्टिस्थितिलयक्रमम् ॥
अतोऽहमेव सम्प्रोच्ये जगत्यां जगदीश्वरी
महामान्या जगद्धात्री सर्वकल्याणकारिणी ॥
देवाः! प्रकृतिजन्यत्वादस्ति कर्म्म जड़ात्मकम्।
अतः कर्म्मत्रयेऽपि स्यात्पूर्णा वस्तुसहायता ॥
सञ्चालने भवन्तो हि कर्म्मणः सहजस्य मे।
पूर्णं सहायकाः सन्ति तन्मे प्रकृतिसादृयतः ॥

जैवं कर्म्मास्ति जीवानामायत्तं प्रकृतेर्यतः ।
अतस्तत्रार्द्धसम्बन्धो वर्त्तते भवतां सुराः !
भवन्तो मानवानां हि सन्ति प्रारब्धचालकाः ।
पुरुषार्थस्य कर्त्तारः स्वयं जीवा न संशयः ॥

विद्यावस्थामें सत्त्वगुणकी पूर्णता होनेसे किसी प्रकारसे भी अज्ञानका लेशमात्र नहीं रहता, इस कारण विद्यासेवित ईश्वर सबसे अलग रहकर भी सबके अन्तर्द्रष्टा होकर सृष्टिस्थितिलयका क्रम यथावत् पालन कराते हैं । इसी कारण मैं ही जगत्में जगदीश्वरी विश्वकल्याणकारिणी जगद्धात्री महामान्या कहलाती हूँ । हे देवतागण ! कर्म प्रकृतिसञ्जात होनेके कारण जड़ है, इस कारण तीनों कर्मोंमें आपलोगोंकी पूरी सहायता विद्यमान है । सहज कर्मके सञ्चालनमें आपलोग पूर्ण सहायक हो, क्योंकि सहजकर्म मेरी प्रकृतिके अधीन है । हे देवतागण ! जैवकर्म जीवप्रकृतिके अधीन होनेके कारण उसमें आपका आधा सम्बन्ध है, क्योंकि मनुष्योंमें प्रारब्धके सञ्चालक आप लोग और पुरुषार्थके कर्त्ता जीव स्वयं है ।

किन्त्वैशकर्म्मणो देवाः ! आज्ञां लब्ध्वाऽथ मामकीम् ।
अवतीर्य्य भवन्तो वै सम्पद्यन्ते सहायकाः ॥
ममावतारसाहाय्ये प्रवर्त्तन्तेऽथवा द्रुतम् ।
अत्यन्तमस्ति दुर्ज्ञेया गहना कर्म्मणो गतिः ॥
राजते कर्म्मराज्यञ्च नानावैचित्र्यसङ्कुलम् ।
अनन्तपिण्डब्रह्माण्डकर्तृवै कर्म्म विद्यते ॥
यो मे कर्मगतिं वेत्ति स मत्सान्निध्यमाप्नुयात् ।
न स्वल्पोऽप्यत्र सन्देहो विधेयो विस्मयोऽथवा ॥
दक्षाः कर्मगतिं ज्ञातुं भक्ता ज्ञानिन एव मे ।
ज्ञातुं कर्मगतिं जीवा अन्यथेच्छन्त आत्मना ॥
विद्याभिमानिनो मूढा मम भक्तेः पराङ्मुखाः ।
विमार्गगाः पतन्त्याशु रात्र्यन्धा इव गह्वरे ॥

जैवस्य कर्म्मणो देवाः ! द्वे गती स्तः प्रधानतः !
जीवानेका गतिर्जैवी ह्यधस्तान्नयते तयोः ॥
प्रापयेत जडत्वं च देवाः ! साऽऽस्ते तमोमयी ।
यतश्चाधर्म्मसम्भूता वर्त्ततेऽसौ दिवौकसः ! ॥

परन्तु हे देवतागण! मेरी आज्ञाको पाकर अवतार ग्रहण करके तुमलोग ऐश कर्मके सहायक बनते हो। अथवा मेरे अवतारोंकी सहायतामें शीघ्र प्रवृत्त होते हो। कर्मकी गहन गति अतिदुर्ज्ञेय है। कर्मराज्य नाना वैचित्र्यसे पूर्ण है और कर्म ही अनन्त पिण्ड और अनन्त ब्रह्माण्डोंका कर्त्ता है। जो मेरे कर्मोंकी गतिको जानता है वह मेरे सान्निध्यको लाभ करता है इसमें सन्देह और विस्मय कुछ भी नहीं करना चाहिये। मेरे ज्ञानी भक्त ही कर्मगतिवेत्ता हो सकते हैं। अन्यथा कर्मकी गति जाननेकी स्वयं इच्छा करनेवाले मेरी भक्तिसे विमुख विद्याभिमानी मूर्ख जीव मूर्खराऽन्धके समान विपथगामी होकर गड्ढेमें शीघ्र गिर जाते है। हे देवगण! जैवकर्मकी प्रधान दो गति हैं। इनमेंसे एक गति जीवोंको अधःपतित करती है और उनको जडत्वकी ओर ले जाती है, वह तमोमयी गति है क्योंकि वह अधर्म्मसम्भूत है।

ऊर्द्ध्वं प्रापयते जीवान् द्रुतं जैव्यपरा गतिः ।
स्वरूपं चेतनश्चासावभिलक्ष्य प्रवर्त्तयेत् ॥
धर्म्मस्य धारिकाशक्ति-युता सत्त्वमयी हि सा ।
इयं हि कर्म्मणो देवाः ! गतिः सेव्योर्द्ध्वगामिनी ॥
देवाः ! ऊर्द्ध्वगतेर्जैव-कर्म्मणाऽस्याः कदाचन ।
विच्योतेरन् कथञ्चिन्न भवन्तो भोगलोलुपाः ॥
मार्गमालम्ब्य मे नूनमेनमेवोर्द्ध्वगामिनम् ।
मामनायासमेवाशु भवन्तो लब्धुमीशते ॥
श्रूयतां मद्वचो देवाः ! कर्म्मणा सह सर्वथा ।
सम्बध्येतेऽथ शक्ती द्वे आकर्षणविकर्षणे ॥
दिवौकसः ! रागमूला शक्तिराकर्षणाभिधा ।
भवद्भिरवगन्तव्या समुत्पन्ना रजोगुणात् ॥

उसकी दूसरी गति जीवोंको शीघ्र ऊर्द्ध्व करती है और उनको स्वस्वरूप चेतनकी ओर प्रवृत्त करती है, वह गति सत्त्वमयी है क्योंकि वह धर्मकी धारिका शक्तिसे युक्त है। हे देवगण! कर्मकी यही ऊर्द्ध्वगामिनी गति सेवनीय है। हे देवतागण! आपलोग कदापि भोगलालसाके वशीभूत होकर जैव कर्मकी इस ऊर्द्ध्वगामिनी गतिसे किसी प्रकार च्युत न होना। इसी ऊर्द्ध्वगामी मेरे मार्गको अवलम्बन करके आप मुझको अनायास शीघ्र ही प्राप्त हो सकोगे। हे देवतागण! मेरी बात सुनो, कर्मके साथ दो शक्तियोंका सर्व्वथा सम्बन्ध है, एक आकर्षणशक्ति और दूसरी विकर्षणशक्ति। आकर्षणशक्ति रागमूलक होनेसे रजोगुणसे उत्पन्न है, हे देवगण! इसको आप समझें।

विकर्षणाख्या या शक्तिरपरा द्वेषमूलिका।
अवधार्य्या भवद्भिः सा समुद्भूता तमोगुणात्॥
आभ्यां द्वाभ्यां हि शक्तिभ्यां ब्रह्माण्डं निखिलं तथा।
पिण्डं समस्तमाच्छन्नं सत्यमेतद्वदामि वः॥
एतच्छक्तिद्वयं ह्यास्ते मयि नैवास्म्यहं तयोः।
बलाच्छक्तिद्वयस्यास्य कर्म्मजातमथाखिलम्॥
सम्विभक्तं द्विधा देवाः! उत्तरोत्तरवर्द्धकम्।
सृष्टेर्द्वन्द्वात्मिकाया मे प्रवाहं वाहयत्यहो॥
समता च द्वयोर्यत्र शक्त्योः संजायते शुभा।
तत्रैव सत्त्वसञ्जुष्ट-ज्ञानानन्दस्थितिर्भवेत्॥
अहं तस्यामवस्थायां सत्त्वमय्यां सदा सुराः!।
नन्वाविर्भावमापन्ना सन्तिष्ठे नात्र संशयः॥
काऽप्यवस्था बन्धहेतुः शक्तिद्वयसमन्विता।
जीवानां सर्वथा देवाः! जीवत्वस्यैव पोषिका॥

दूसरी विकर्षणशक्ति द्वेषमूलक होनेके कारण तमोगुणसे उत्पन्न आप समझें। इन्हीं दोनों शक्तियोंसे समस्त ब्रह्माण्ड और समस्त पिण्ड आच्छन्न हैं, इसको आपलोगोंसे मैं सत्य कहती हूं। ये दोनों ही शक्तियाँ मुझमें हैं परन्तु मैं इन दोनोंमें नहीं हूँ। इन दोनों शक्तियोंके प्रभावसे सब कर्मसमूह

द्विधा विभक्त होकर मेरी द्वन्द्वात्मक सृष्टिका प्रवाह उत्तरोत्तर प्रवाहित करते रहते हैं। इन दोनों शक्तियोंकी जहां सुन्दर समता होती है वहीं सत्त्वगुणमय ज्ञान और आनन्दका स्थान है। उसी सत्त्वगुणमय अवस्थामें मैं सदा प्रकट रहती हूँ, हे देवगण! इसमें सन्देह नहीं है। इन दोनों शक्तियोंसे युक्त बन्धन करनेवाली वह अवस्था सर्व्वथा जीवोंके जीवत्वकी ही पोषिका है।

सत्त्वावस्था तृतीया या सैव मुक्तिप्रदायिका।
एतच्छ्रौतरहस्यं हि ज्ञायतां विबुधर्षभाः! ॥
द्वन्द्वात्मिकाऽस्ति या शक्तिस्तन्मूलं विबुधाः! अतः।
मुच्यतां सर्वदा कर्म्म रागद्वेषादिसंकुलम् ॥
रागद्वेषादिभिर्मुक्ता द्वन्द्वातीतपदं गताः।
निष्कामाः सत्त्वसम्पन्ना यूयं कर्त्तव्यकर्म्मणि ॥
कर्म्मयोगरताः सन्तस्तत्परा भवतामराः!।
सर्व्वोत्तमफलं लब्ध्वा सानन्दा भवताप्यहो ॥
भो देवाः! कर्म्मयोगेऽस्मिन् प्रत्यवायो न विद्यते।
कर्म्माप्येतत्कृतं स्वल्पं त्रितापं हरते क्षणात् ॥
कर्म्मयोगोऽयमेवाशु कामनाविलयेन हि।
समुत्पादयते देवाः! शुद्धिं संस्कारगोचराम् ॥
संस्कारशुद्धितो नूनं क्रियाशुद्धिः प्रजायते।
अविद्यायाः क्रियाशुद्ध्या लयः सम्पद्यते ध्रुवम् ॥
अविद्याविलयाद्विद्या-साहाय्यान्नश्यति स्वयम्।
चिज्जड़ग्रन्थिरज्ञानमूलिका नात्र संशयः ॥

तीसरी सत्त्वगुणकी जो अवस्था है वही मुक्तिविधायिका है, हे देवगण! यही वेदोंका रहस्य है सो आप जानें। हे देवतागण! इस कारण आपलोग द्वन्द्वात्मक-शक्तिमूलक और रागद्वेषादि संकुल कर्मका सर्वदा त्याग करें। हे देवगण! रागद्वेषसे विमुक्त होकर द्वन्द्वातीत पदवीको लाभ करते हुए निष्काम होकर और सत्त्वगुणसे युक्त होकर कर्म्मयोगी होते हुए कर्त्तव्यकर्म परायण

होवें और सर्वोत्तम फल पाकर आनन्दित होवें । हे देवगण ! इस कर्म्मयोगमें प्रत्यवाय नहीं है और यह कर्म्म थोडासा किया हुआ भी शीघ्र त्रितापको दूर करता है । हे देवगण ! यही कर्म्मयोग कामनाके विलयद्वारा संस्कारशुद्धि शीघ्र उत्पन्न करता है । संस्कारशुद्धिसे ही क्रियाशुद्धि होती है और क्रियाशुद्धिसे अविद्याका विलय अवश्य होता है और उससे विद्याकी सहायताके द्वारा अज्ञानतामूलक चिज्जडग्रन्थिका नाश स्वयं होजाता है इसमें सन्देह नहीं ।

जड़ग्रन्थिसन्नाशाज्जीवो वै जायते शिवः ।
नैवात्र विस्मयः कार्य्यो भवद्भिरमृतान्धसः ॥
ब्रह्माण्डपिण्डरूपस्य ह्यनाद्यन्तस्य कोविदाः ।
देवाः ! सृष्टिप्रवाहस्य कर्म्मैवोत्पादकं जगुः ॥
कर्म्मप्रवाहोऽनाद्यन्तस्ततस्तद्भोगलिप्सया ।
सक्तानां तत्र जीवानां कर्म्मनाशः सुदुष्करः ॥
अथवा मोचनं नूनं दुर्लभं कर्म्मबन्धनात् ।
वर्त्तते विबुधश्रेष्ठा ! किमन्यद्वो ब्रवीम्यहम् ॥
तत्कर्म्मबीजसंस्कारमुन्मूलयितुमात्मना ।
निष्कामनाव्रतैः सद्भिर्भवद्भिर्यत्यतां सुराः ॥
तस्याहं सुगमोपायं वर्णये वः पुरोऽधुना ।
समाहितैर्भवद्भिश्च श्रूयतां मे हितं वचः ॥
मत्परायणतां पुण्यां गृह्णीताश्रयणं मम ।
मद्भक्ताः सततं कर्म मद्युक्ताः कुरुतामराः !

चिज्जड ग्रन्थिके नाश होनेसे ही जीव शिव अर्थात् ब्रह्मस्वरूप होजाता है । हे देवगण ! आपलोग इसमें विस्मय न करो । हे देवगण ! कर्म्महो ब्रह्माण्ड और पिण्डात्मक अनादि अनन्त सृष्टिप्रवाहका उत्पादक है, सुधीगण ऐसा कहते हैं । कर्म्मप्रवाह अनादि अनन्त है इस कारण कर्म्मके भोगकी इच्छासे कर्म्ममें आसक्त होकर कर्म्मका नाश करना अथवा कर्म्मके फन्देसे मुक्त होना जीवोंके लिये असम्भव है । हे देवश्रेष्ठगण ! आपलोगोंसे और मैं क्या कहूँ । इस

कारण हे देवगण! आपलोग निष्कामव्रत होकर कर्म्मबीजरूपी संस्कारके नाश करनेमें स्वयं प्रयत्न करो। श्रीजगदम्बा कहती है कि इसका सुगम उपाय मैं आपलोगोंके सामने इस समय वर्णन करती हूँ, आपलोग भी सावधान होकर मेरी हितकी बात सुनें। हे देवगण! आप मेरी पवित्र परायणताको ग्रहण करो। मेरा आश्रय ग्रहण करो। मुझमेंही भक्तिमान् हो और मुझमें युक्त होकर निरन्तर कर्म्म करो।

मद्युक्तैः कृतं कर्म्म बन्धनाय प्रकल्पते।
मद्युक्तैर्विहितं तत्तु दत्ते कैवल्यमुत्तमम्॥
संसारोऽतिविचित्रोऽयं जीवबन्धनकारकः।
विकर्षणाकर्षणोत्थ-द्वन्द्वादेव प्रजायते॥
संतिष्ठते च जीवानां द्वन्द्वः स्यात् बन्धकारणम्।
परन्त्वस्त्येकतत्त्वं हि मुक्तेः कारणमुत्तमम्॥
तदाश्रयेण मद्भक्ता द्वन्द्वातीता विमत्सराः।
युक्तकर्मरताः सन्तो निष्पापा मत्परायणाः॥
यदा भवन्ति भो देवाः! निष्कामव्रतधारिणः।
तदैव मोक्षसम्प्राप्तेर्जायन्ते तेऽधिकारिणः॥
यदा संस्कारबीजं स्यान्निष्कामानलभर्ज्जितम्।
जैवं कर्म्म तदा रक्त-बीजरूपं प्रणश्यति॥
एवं सति स्वयं जीवा जैवीं प्रकृतिमात्मनः।
त्यक्त्वा मत्प्रकृतिं नूनमाश्रयन्ते शिवप्रदाम्॥

मुझमें अयुक्त होकर किया हुआ कर्म्म बन्धनदशाको उत्पन्न करता है और मुझमें युक्त होकर किया हुआ कर्म्म उत्तम कैवल्यप्रद है। हे देवतागण! आकर्षण विकर्षणजनित द्वन्द्वसे ही बन्धन करनेवाला यह अति विचित्र संसार उत्पन्न होता है और स्थित रहता है क्योंकि द्वन्द्वही जीवोंके बन्धनका कारण है परन्तु एकतत्त्व ही मुक्तिका उत्तम कारण है। उसके आश्रयसे द्वन्द्वातीत और विमत्सर होकर जब मेरे भक्त युक्तकर्म्ममें रत होकर निष्पाप मत्परायण और निष्काम व्रतधारी होजाते हैं तभी वे कैवल्यपदप्राप्तिके

अधिकारी होते हैं। रक्तबीजरूपी जैवकर्म्म तभी नाशको प्राप्त होते हैं जब संस्कारबीज निष्कामरूपी अग्निसे भर्जित कर दिये जायँ। ऐसा होने पर जीव स्वतः अपनी जैव प्रकृतिको छोड़कर मेरी परम मङ्गलकर प्रकृतिका ही आश्रय ग्रहण करते हैं।

तदा मत्प्रकृतिर्विद्या-रूपं धृत्वा मनोहरम् ।
साधकेभ्यो ध्रुवं तेभ्यो दत्ते कैवल्यमुत्तमम् ॥
कर्म्मप्रतिक्रिया देवाः ! अदम्याऽस्ति न संशयः ।
तत्फलोत्पादिका शक्तिरफला नो कदाचन ॥
अतो मुक्तेऽपि जीवेऽस्मिन् तत्कृताः कर्म्मराशयः ।
निर्बीजा निष्फला नैव जायन्ते विबुधर्षभाः ! ॥
निर्ज्जराः ! मुक्तजीवानां कर्म्मसंस्काररराशयः ।
ब्रह्माण्डस्य चिदाकाशमाश्रयन्त्यो निरन्तरम् ॥
जायन्ते पोषिकाः सम्यक्कर्म्मणोः सहजैशयोः ।
सत्यमेतद्विजानीत निश्चितं वो ब्रवीम्यहम् ॥

मेरी प्रकृति तब मनोहर विद्यारूप धारण करके उन्हीं साधकोंको उत्तम मुक्ति प्रदान करती है। हे देवतागण ! कर्मकी प्रतिक्रिया निस्सन्देह अदमनीय है और कर्मकी फलोत्पादिका शक्ति कभी भी अफला नहीं होती। इस कारण हे देवगण ! जीव मुक्त होजानेपर भी उसके किये हुए कर्म्म समूह निर्बीज और निष्फल नहीं होते हैं। मुक्त जीवोंके कर्म्मोंकी संस्कारराशि ब्रह्माण्डके चिदाकाशको आश्रय करके निरन्तर सहजकर्म और ऐशकर्मकी पोषक भली भांति बन जाती है, हे देवतागण ! इसको सत्य जानें, मैं ठीक कहती हूँ।

इन सिद्धान्तोंसे यह सिद्ध होता है कि कर्म ही तीन प्रकारकी मूर्तियोंको धारण करके जीवको फांसता है और तीनोंके अन्तमें शुद्ध रूपको धारण करके धर्म्मकी पूर्णतासे ज्ञानजननी विद्याकी सहायता प्राप्त करता हुआ जीवके जीवत्वका नाश कर देता है। ऐसा होने पर भी वह स्वयं विना फल उत्पन्न किये लय नहीं होता। जीव मुक्त होनेपर भी उसके किये हुए कर्म्म ब्रह्माण्डकी समष्टि प्रकृतिको पकड़ लेते हैं और वहां समष्टिफल उत्पन्न करते हैं। इसी कारण वेदोंने कर्मको दुर्ज्ञेय और सबसे बड़ा कहा है। महादेवीने पुनः कहा है:—

कर्म्म प्रायेण दुर्ज्ञेयं वर्त्तते नात्र संशयः ।
सन्त्येव निखिला जीवाः कर्म्मौघवशवर्त्तिनः ॥
यूयं भवन्तो भो देवाः ! विश्वेषां शासका अपि ।
महान्तोऽपि सुयुक्ताः स्थ सुदृढैः कर्म्मबन्धनैः ॥
वाच्यं किमत्र गीर्वाणाः ! अवतीर्णाः स्वतोऽप्यहम् ।
बद्धा कर्म्मसु वर्त्तेऽहं नात्र कार्य्या विचारणा ॥

कर्म्म एक प्रकारसे दुर्ज्ञेय है इसमें सन्देह नहीं। सब जीवगण तो कर्म्मोंके वशीभूत होते ही हैं और हे देवगण ! तुम लोग जगत्‌के नियामक और महान् होने पर भी सुदृढ कर्म्म बन्धनसे युक्त हो। हे देवतागण ! इसमें क्या कहा जाय, यहाँ तक कि मैं भी अपनी इच्छासे अवतार धारण करती हुई कर्ममें बधजाती हूँ, इसमें कुछ विचारनेकी बात नहीं है।

जीवन्मुक्ता महात्मानो मद्भक्ता ज्ञानिनोऽमराः !
प्राप्ता जीवद्दशायां ये मत्सायुज्यमसंशयम् ॥
तेऽपि नैव विमुच्यन्ते ध्रुवं कर्म्मप्रभावतः ।
जीवन्मुक्तैर्हि मद्भक्तैर्ज्ञानिभिश्चापि भुज्यते ॥
जैवकर्म्मस्वरूपं वै प्रारब्धं कर्म्म निश्चितम् ।
प्रारब्धकर्म्मभिर्यस्माद्भोगादेव प्रणश्यते ॥
वासनासंक्षयान्नूनं कर्म्मणः सहजस्य वै ।
निध्नतां यान्ति ते मुक्ताः परसौभाग्यशालिनः ॥
जीवन्मुक्ता महात्मानो यतः स्युर्मत्परायणाः ।
तत्ते किमप्यनिच्छन्तो विचरन्ति महीतले ॥
कर्म्मणः सहजस्यामी निघ्नाः सन्ति यतः सुराः !
भवद्देवक्रियाणां ते केन्द्रीभूता भवन्त्यतः ॥
अहं यद्यपि भक्तेभ्यो ज्ञानिभ्यो हि किमप्यणु ।
कदाचिदप्यहो कष्टं दातुं नैवोत्सहे सुराः ! ॥

तथापि रुचिनस्तेषां तान् संयोज्यैशकर्म्मणा ।
तैर्ध्रुवं विश्वकल्याणं कारयेऽहमतन्द्रितैः ॥

हे देवगण ! मेरे ज्ञानीभक्त जीवन्मुक्त महात्मा जो जीवित दशामें ही मेरी सायुज्य दशाको प्राप्त हो जाते हैं वे भी कर्मके प्रभावसे अवश्य ही बच नहीं सक्ते। मेरे जीवन्मुक्त ज्ञानीभक्तोंको भी जैवकर्मरूपी प्रारब्धकर्मका भोग अवश्यही करना पडता है क्योंकि प्रारब्धका भोगसे ही क्षय होना है। वाल नानाश होजानेसे उन परमसौभाग्यशाली मुक्तोंको सहजकर्म्मके ही अधीन बनना पडता है क्योंकि वे जीवन्मुक्त महात्मा मत्परायण होनेसे इच्छारहित होकर पृथिवीपर विचरते हैं। हे देवतागण ! वे सहज कर्मके अधीन होनेके कारण तुम्हारी दैवी क्रियाओंके भी केन्द्र बनजाते है। हे देवगण! यद्यपि मैं ज्ञानी भक्तोंको कभी भी किसी प्रकारसे अणुमात्र भी क्लेश पहुंचाना नहीं चाहती परन्तु यदि उनकी रुचि अनुकूल होती है तो मैं उनको ऐशकर्मसे युक्त करके उन उद्योगियोंसे जगत्का कल्याण निश्चय कराती हूँ।

माहात्म्यं कर्म्मणो देवा ! सर्वश्रेष्ठत्वमाश्रितम् ।
कर्म्म भक्ता अपि त्यक्तुं प्रभवो ज्ञानिनोऽपि न ॥
यावद्देहं न कोऽपीशः कर्म्म त्यक्तुमशेषतः ।
कर्म्मयोगाश्रितास्तस्माद्भवाद्भिर्मत्परायणैः ॥
प्रतिभैवाम्विधा शुद्धा नूनमुत्पाद्यतां सुराः ! ।
कर्म्मण्यकर्म्म पश्यन्तो यथाऽकर्म्मणि कर्म्म च ॥
कर्त्तव्यं कर्म्म कुर्वन्तो विमुक्ताः कर्म्मबन्धनात् ।
मत्सायुज्यदशामेत्य कृतकृत्यत्वमाप्नुत ॥

हे देवतागण ! कर्मोंकी महिमा सर्वोपरि है क्योंकि भक्तको भी कर्मी बनना पड़ता है और ज्ञानीको भी कर्म्मी बनना पडता है और शरीर रहते हुए पूर्णरीत्या कर्म्मका त्याग असम्भव है। इस कारण हे देवतागण ! आपलोग कर्म्मयोगी और मत्परायण होकर ऐसी शुद्ध प्रतिभा निश्चय ही उत्पन्न करो जिससे तुमलोग कर्ममें अकर्म और अकर्म्ममें कर्म्म देखते हुए और कर्तव्यकर्म करते हुए कर्मबन्धनसे मुक्त हो जाओ और मत्सायुज्यको प्राप्त होकर कृतकृत्य हो जाओ।

उपनिषत्सदृश श्रीशक्तिगीताके ऊपर लिखित दार्शनिक सिद्धान्तके मनन करनेसे कर्म्मकी नियामिका शक्ति, कर्म्मकी धर्म्माधर्म्म शक्ति, कर्म्मकी सर्वव्यापिनी शक्ति और कर्म्मकी अपरिहारिणी शक्तिका भलीभांति पता लग सकेगा। ब्रह्मसे जिस प्रकार ब्रह्मशक्ति-महामाया प्रकट होती है उसी प्रकार ब्रह्मशक्तिसे कर्म्म उत्पन्न होता है। ब्रह्मशक्ति जिस प्रकार त्रिगुण रूपमें प्रकट रहती है, कर्म्म भी उसी प्रकार तीन रूपमें प्रकट रहता है यही कर्म-का अपूर्व लोकोत्तर दिव्य प्रभाव है। एक अद्वितीय कर्म्म अपने आप ही क्रमशः तीन तरङ्गोंमें प्रवाहित होता है। सहज दशामें वह समष्टि ब्रह्माण्ड और व्यष्टि चतुर्विध भूतोंके सहज पिण्डको उत्पन्न करता है और अन्तमें वही सहज कर्म्म आत्माराम ज्ञानयोगीको जीवन्मुक्त बना देता है। जैव कर्म्मकी दशामें वही जैव-कर्म्म जीवको नरक, प्रेत, पितृ और स्वर्गादिलोकोंमें पहुँचाता रहता है और पीछेसे प्रबल धर्म्मशक्तिको धारण करके कर्मयोगीको उसके उग्र तपस्या आदिके बलसे सप्तमलोक अर्थात् अन्तिम ऊर्द्ध्वलोकमें पहुचा देता है। वही कर्म्म ऐशदशामें जीवको नाना आसुरी और देवयोनि प्रदान करता है और पूर्ण शुद्ध होकर अन्तमें ब्रह्माण्डके ईश्वर ब्रह्माविष्णुमहेशका साथी बन जाता है। यही तीनों प्रकारके कर्म्मतरङ्गोंका गूढ़ रहस्य है। परन्तु इतना अवश्य स्मरण रखना चाहिये कि कर्म्म जब शुद्ध हो जाता है और जब धर्म्म अधर्म्मकी विपरीत गतिको छोड़कर शुद्ध धर्म्मभावमें परिणत होता है तभी वह ज्ञानजननी विद्याका स्थान बनकर जीवको मुक्तिके प्रदान करनेमें समर्थ होता है। वह एकमात्र कर्म पहले जैव, ऐश और सहज रूपसे तीन रूपको प्राप्त करता है और पुनः नित्य नैमित्तिक काम्य, अध्यात्म अधिदैव अधिभूत, आदि अनेक रूपोंको धारण करता है। परन्तु सबका रहस्य यह है कि कर्म किसी दशामें हो, जब वह आसक्तिसे युक्त होकर मलिन रहता है तब तक वह जीवको बन्धन प्राप्त कराता ही रहता है और जब वह शुद्ध आत्मभावसे युक्त होकर मलरहित और विशुद्ध हो जाता है तब वही जीवदशा से मुक्त करनेवाला बन जाता है। कर्म ही ब्रह्माण्डकी उत्पत्ति और विलयका कारण है। कर्म ही जीवपिण्डको उत्पन्न करता है और जीवको मुक्त करके पिण्डका लय कर देता है। कर्म ही सबका कारण है।

पञ्चम समुल्लासका दशम अध्याय समाप्त हुआ।



मुक्तितत्त्व ।



मायाका स्वरूप मायाके दर्शन करनेकी शैली और मायासे उत्पन्न जीवके बांधनेकी रज्जुरूपी कर्म्मका तत्त्व वर्णन करके अब मायाराज्यसे परे जो परमानन्दमय पद साधकको प्राप्त होता है उसीका रहस्य वर्णन किया जाता है। जीव जब तक त्रिगुणमयी मायाके राज्यमें विचरण करता है तब तक वह बद्ध जीव कहलाता है और जब सुखदुःखमोहरूपिणी त्रिगुणमयी मायाके पाशको काट कर नित्यानन्दमय ब्रह्मपदमें विराजमान होजाता है तभी वह मुक्तात्मा कहलाता है। इसी मुक्तिका तत्त्व निर्णय करनाही प्रकृत प्रबन्धका आलोच्य विषय है। जीवमें मुक्तिकी इच्छा कैसे उत्पन्न होती है, इस प्रश्नका समाधान यह है कि जीवमें मुक्त होनेकी इच्छा स्वाभाविक है, क्योंकि जीव आनन्दमय ब्रह्मका अंश है।

"ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातनः" ।

ऐसा कहकर श्रीभगवान्‌ने भी गीतामें जीवको अपना अंशही बताया है। ब्रह्म नित्यानन्दमय है, जीव ब्रह्मका अंश है, इसलिये जीवके भीतर भी उसी नित्यानन्द सत्ताका बीज विद्यमान है। इसी नित्यानन्दका बीज रहनेसे जीवमात्रकी समस्त चेष्टा सुखप्राप्तिके लिये होती है। जीवके हृदयमें विद्यमान नित्यानन्द सत्ताही जीवको सुखके अन्वेषणमें इतस्ततः घुमाया करती है, परन्तु परिणामिनी प्रकृतिके समस्त सुखोंके क्षणभङ्गुर होनेसे जीव उनमें स्थायी सुखलाभ तथा पूरी तृप्तिको प्राप्त नहीं कर सकता है क्योंकि जिसके हृदयमें नित्यानन्दकी प्रेरणा है, वह अनित्य तथा दुःख मिश्रित सुखमें तृप्ति लाभ कैसे कर सकता है? यही कारण है कि असंख्य जन्मों तक संसारमें सुख प्राप्तिके अर्थ भटकनेपर भी जीवको विषयसुखके द्वारा कदापि पूरी तृप्ति नहीं प्राप्त होती है। इसलिये विषयसुखके भोगते हुए भी जीवके भीतर नित्यानन्दकी चाह सदाही बनी रहती है और विषय भोगके अन्तमें उत्पन्न नाना दुःखोंको पाकर विषयसुखकी ओरसे जीवका चित्त जितना जितना हटता जाता है, हृदयनिहित नित्यानन्दकी चाह उतनीही उतनी बलवती होती जाती है। अन्तमें एक शुभ समय जीवको वह प्राप्त होता है कि जिस समय विषयकी ओरसे जीवकी दृष्टि एक बारही

छूट जाती है और तभी नित्यानन्द मुक्तिपदके लिये जीव लालायित होकर सद्‌गुरुकी शरण लेता है। पूर्वप्रबन्धमें यह दिखा चुके हैं कि कर्मरूपी तरङ्ग प्रकृतिसे उत्पन्न होता है और पुनः प्रकृतिमें ही लय होता है। उस कर्मतरङ्गके तमकी ओरमें स्वतः जीव बन जाता है और जब वह तरङ्ग सत्त्वकी ओर पहुंचता है तब वह जीवके मुक्ति देनेका कारण बनता है। अतः जीवकी कर्मसम्बन्धसे भी स्वाभाविक गति मुक्ति की ओर ही है। जीव जितना जितना इस रहस्य को समझता जाता है उतनाही वह मुक्तिकी ओर अग्रसर होता है। यही जीवहृदयमें स्वाभाविक रूपसेमुक्तिकी इच्छाके प्रकट होनेका गूढ़ कारण है। यथा छान्दोग्यश्रुतिमें—

स यथा शकुनिः सूत्रेण प्रबद्धो दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्राऽऽयतनमलब्ध्वा बन्धनमेवोपश्रयत एवमेव खलु सौम्य तन्मनो दिशं दिशं पतित्वाऽन्यऽऽत्रायतनमलब्ध्वा प्राणमेवोपश्रयते प्राणबन्धनं हि सौम्य मन इति।

जिस प्रकार व्याधके हाथमें सूतके द्वारा बँधा हुआ पक्षी इधर उधर उड़ जानेके लिये चेष्टा करनेपर भी जब असमर्थ होजाता है तो बन्धनके स्थानमें ही आकर बैठ जाता है, उसी प्रकार परमात्माके साथ नित्यानन्द सत्ताकी डोरीके द्वारा बँधा हुआ जीव प्रथमतः मोहिनी मायाके चक्रमें फँस कर मायाराज्यमें ही उसी नित्यानन्दकी प्राप्तिके लिये अनेक जन्मों तक अन्वेषण करता है, परन्तु जब अन्तमें मायाके भीतर नित्यानन्दका अभाव देखकर अतृप्त हो जाता है तो मायाराज्यको छोड़कर नित्यानन्दमय ब्रह्मपदकी ओर अग्रसर होने लगता है। यही जीवमें मुमुक्षुभाव उत्पन्न होनेका कारण है। इस प्रकारसे वैराग्ययुक्त मुमुक्षुभावके साथ तत्त्वज्ञानी गुरुकी शरण लेनेपर गुरुदेव शिष्यको ब्रह्मज्ञानका उपदेश करते हैं। जिन उपदेशवाक्योंके श्रवण, मनन तथा निदिध्यासन द्वारा साधक क्रमशः प्रकृतिराज्यसे अतीत अपने नित्यानन्दमय ब्रह्मस्वरूपकी उपलब्धि करनेमें समर्थ होजाता है। इसीको मुक्ति कहते हैं। परमात्मा सत्-चित् आनन्दमय हैं। जीवके परमात्माके अंश होनेके कारण जीवमें भी सत्, चित् और आनन्द सत्ता विद्यमान है। जीवमें मायाका आवरण रहनेसे जीव अपने सत् चित् आनन्दभावको समझ नहीं सकता है। यही जीवका जीवत्व अर्थात् बन्धन है। गुरूपदेशानुसार निष्काम कर्मयोगके अनुष्ठान द्वारा सत्सत्ता, उपासनायोगके अनुष्ठान द्वारा आनन्दसत्ता तथा

ज्ञानयोगके अनुष्ठान द्वारा चित्सत्ताकी उपलब्धि होने पर जीव मायाके आवरणको परित्याग करके अपने सच्चिदानन्दमय ब्रह्मभावमें स्थित होजाता है। उस समय जीवको सदानन्दमय शिवत्व प्राप्ति अर्थात् स्वरूप स्थिति होती है। इसीका नाम मुक्ति है। यथा योगदर्शनके चतुर्थपादमें—

"पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति।"

पुरुषार्थशून्य होकर त्रिगुणमयी प्रकृतिका जब लय होजाता है तभी मुक्ति दशाका उदय होता है। जिस समय साधक अपने जीवभावका परित्याग करके अद्वैतभावमय स्वस्वरूपमें अवस्थान करता है, प्रकृति ब्रह्मसे प्रकट होकर स्वतः ही कर्म्मप्रवाह उत्पन्न करती है, कर्म्म चिज्जडग्रन्थि उत्पन्न करके अज्ञानसे जीवको बांधता है और अन्तमें सत्त्वगुणमय विद्याराज्यमें पहुंचा कर जीवको ज्ञानप्रदान करनेका कारण बनता है उस समय कर्म्म प्रकृतिमें और प्रकृति पुनः ब्रह्ममें लय होजाती है तब स्वस्वरूपका उदय होता है। यही शास्त्रानुसार मुक्तिका लक्षण है।

मुक्ति दशामें ब्रह्मके साथ मुक्तपुरुषकी अद्वैतभावमयी स्थिति होती है। पहले ही कहा गया है कि जीवमें ब्रह्म की सत् चित् आनन्दरूपी त्रिविध सत्ताएं विद्यमान हैं। केवल जीवके ऊपर मायाका आवरण आनेसेही ब्रह्मसे जीवकी पृथक्ता प्रतीत होती है। इसलिये जब जीव और ब्रह्मके बीचमें पृथक्ता डालनेवाली मायाका लय होजायगा तब अवश्य ही जीव ब्रह्मकी अभिन्नता सिद्ध होजायगी इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है। उस समय जीव ब्रह्ममें लवलीन होकर अपनी पृथक् सत्ताको भूलजायगा और अद्वैतभावमें रम कर चिदानन्दरूप होजायगा। यही मुक्तिकी चिदानन्दमयी परमा स्थिति है। यथा मुण्डक श्रुतिमें—

"ब्रह्म वेद ब्रम्हैव भवति।"

ब्रह्मको जानकर जीव ब्रह्मरूप होजाता है। जीवकी यह अद्वैत स्थिति सविकल्प समाधिदशामें नहीं प्राप्त होती हैं। सविकल्प समाधिके अन्तर्गत सवितर्क, निर्वितर्क, सविचार और निर्विचार इन चारों दशाओंमें ही साधक द्वैत भावके अवलम्बनसे परमात्मासे पृथक् रहकर उनकी आभास आनन्दसत्ताकी उपलब्धि करता है। यथा-योगदर्शनके प्रथम पादमें—

तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का समापत्तिः।
स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का।
एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया व्याख्याता।
ता एव सबीजः समाधिः।
निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः।

जब तक वस्तु, वस्तुके ज्ञाता और वस्तुका ज्ञान इन तीनोंमें पृथकता रहे और उसी पृथकताके साथ वस्तुकी आभास उपलब्धि हो तब तक सवितर्क समापत्ति अर्थात् समाधि जाननी चाहिये। निर्वितर्क समापत्तिमें इन तीनोंकी पृथकता प्राय नष्ट होने लगती है। तथापि एक-बारगी नष्ट नहीं होती है। ऐसी ही सविचार और निर्विचार समापत्ति समझनी चाहिये। यह सब सबीज अर्थात् सविकल्प समाधिकोटिका ज्ञान तथा अनुभव है। निर्विचार समाधि जब परिपक्व होजाती है तब योगीको अध्यात्म-प्रसाद प्राप्त होता है अर्थात तब योगी परमात्मामें अपनी पृथक् सत्ताको रखते हुए भी रमण कर सकता है जिससे योगीको आत्मप्रसाद अर्थात् आत्मानन्द प्राप्त होने लगता है। यहाँ तक साधक की ब्रह्मसे पृथक् स्थिति रहती है। इसके बाद जब यह भाव भी नष्ट होजाता है अर्थात् त्रिपुटिका सम्पूर्ण विलय होकर जीव पूर्ण अद्वैत-भावमें विलीन होजाता है तभी निर्बीज अर्थात् निर्विकल्प समाधिका उदय होता है। यथा-योगदर्शनके प्रथम पादमें—

"तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्बीजः समाधिः।"

सबीज समाधिके समस्त संस्कारोंका जब निरोध अर्थात् लय होजाता है तभी निर्बीज अर्थात् निर्विकल्प समाधिका उदय होता है। इसी निर्विकल्प समाधिदशामें ही जीव-ब्रह्मकी एकतासिद्धि तथा अद्वैतभावमें जीवकी स्वरूप-स्थिति होजाती है। यही सकल पुरुषार्थ तथा सकल साधनाकी चरमदशा है और मनुष्य-जीवनका अन्तिम लक्ष्य है। इसीको मुक्तिदशा कहते हैं। ऊपर कथित विचारोंसे यह सिद्धान्त स्पष्ट होता है कि मुक्तिदशामें अद्वैतस्थिति रहनेके कारण द्वैतभावसे आनन्दका उपभोग नहीं होता है, परन्तु मुक्त पुरुष आनन्दमय ब्रह्ममें लय होकर आनन्दरूप होजाते हैं और वास्तवमें मुक्तात्माको इस प्रकार द्वैतानन्दकी इच्छा भी नहीं रह सकती है, क्योंकि किसी वस्तुकी इच्छा-जीवमें तभी तक रह सकती है जब तक जीव स्वयं उस वस्तुके

स्वरूपको प्राप्त न हो। आनन्दकी चाह जीवमें तभीतक रह सकती है, जब तक जीवमें आनन्दका अभाव है अर्थात् जीव स्वयं आनन्दरूप न होजाय। परन्तु जब मुक्तजीव स्वयही ब्रह्ममें लय हो आनन्दरूप होजाता है तब मुक्तपुरुषमें आनन्दभोगके लिये चाह किस प्रकारसे रह सकती है? स्वयं आनन्द रूप हो जानेसे आनन्दका अभावबोधही उनमें नहीं रहेगा। इस मुक्तपुरुषको आनन्दकी चाह ही नहीं रहेगी। यही परमानन्दमय, सकल मङ्गलमय, आत्यन्तिक दुःखाभावमय मुक्तपुरुषकी शाश्वत निःश्रेयस दशा है, जिस दशाके प्राप्त होनेपर मनोनाश, वासनाक्षय और तत्त्वज्ञान तीनों योगीको साथ ही साथ प्राप्त होजाते हैं और वासनाराज्य तथा मायाराज्यसे अत्यन्त अतीत होकर मुक्तपुरुष विभु सच्चिदानन्दमय ब्रह्मकी स्वरूपताको प्राप्त होजाते है। यह दशा वचनसे अतीत है, मनसे अतीत है, वर्णनासे अतीत है और बुद्धिसे भी अतीत है। यहां पर समस्त शास्त्र समाप्त होजाता है। समस्त द्वैतसत्ता निरस्त हो जाती है और समस्त मायाजाल छिन्नविच्छिन्न होजाता है। इस दशामें योगी आत्मानन्दके भोक्ता न होकर आत्मानन्दमय होजाते हैं। यथा—बृहदारण्यकोपनिषद्में

"यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यति तदितर इतरं जिघ्रति तदितर इतरं शृणोति तदितर इतरमभिवदति तदितर इतरं मनुते तदितर इतरं विजानाति यत्र वा अस्य सर्वमात्मैवाभूत्तत्केन कं जिघ्रेत्तत्केन कं पश्येत्तत्केन कं शृणुयात्तत्केन कमभिवदेत्तत् केन कं मन्वीत तत् केन कं विजानीयात्।"

"यद्वै तन्न पश्यति पश्यन् वै तन्न पश्यति न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत्पश्येत्॥ यद्वै तन्न जिघ्रति जिघ्रन् वै तन्न जिघ्रति न हि घ्रातुर्घ्रातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यज्जिघ्रेत्॥ ....

यद्वै तन्न विजानाति विजानन्वै तन्न विजानाति न हि विज्ञातु र्विज्ञातेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वान्न तु तद्द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यद्विजानीयात्॥"

"अत्र पिताऽपिता भवति माताऽमाता लोकाऽलोका देवाऽदेवा वेदाऽवेदाः !"

जब तक जीव और ब्रह्मकी पृथकूता द्वारा द्वैतस्थिति है तभी तक एक दूसरे को देखता है, सुनता है, घ्राण लेता है बोलता है, चिन्ता करता है, बुद्धिका प्रयोग करता है, परन्तु जीव ब्रह्मकी एकता द्वारा अद्वैतस्थिति लाभ होने पर कौन किसको देखेगा, सुनेगा, घ्राण लेगा, बोलेगा, मनन करेगा या जानेगा ? इस लिये स्वरूपस्थित मुक्त पुरुषमें द्वैतमूलक दर्शनादि क्रिया बन नहीं सकती है। स्वरूपकी ओर दृष्टि होने पर योगीको प्रपञ्चमय जगत्का भान होता ही नहीं। स्वरूपस्थितिके पहले दृश्य देखनेवाले की दृष्टिका लोप नहीं होता है, परन्तु अद्वैतभावमय स्वरूपस्थितिके प्राप्त होने पर जब दृश्य-द्रष्टादर्शनरूपी त्रिपुटिका नाशही होजायगा तब कौन किसको देखेगा, इसलिये स्वरूपस्थित योगी दृश्यको अपनेसे पृथक्रूपसे देख नहीं सकता है, उनकी समस्त दृष्टि ब्रह्ममयी हो जाती है और ससार की ओर कभी दृष्टि आने पर भी ब्रह्मरूपमें ही वे जगत्को देखते हैं। इसलिये उनका देखना भी न देखना ही है, इसी प्रकार रसन, घ्राण, श्रवण, स्पर्शन, चिन्तन और बुद्धि क्रियामें भी अद्वैतभाव जानना चाहिये। इसी कारण अद्वैत स्थितिमें पिता भी अपिता होते हैं, माता भी अमाता होती है, लोकसमूह भी अलोक होजाते है, देव भी अदेव होजाते हैं और वेद भी अवेद होजाता है। यही स्वरूपस्थित मुक्तपुरुषकी आनन्दमयी अद्वैत स्थिति है।

साधना तथा ज्ञानशक्तिके पूर्ण अभावके कारण अर्वाचीन पुरुषोंने मुक्त पुरुषकी स्वरूपस्थितिके विषयमें बहुत ही भ्रमजाल फैलाया है। उन्होंने इस प्रकार कहनेका साहस किया है कि मुक्तात्मा ब्रह्मसे पृथक् रहकर ब्रह्मके भीतर स्वच्छन्द सर्वत्र घूमकर आनन्दको भोगता रहता है। क्योंकि यदि मुक्त पुरुष ब्रह्ममें मिलही जायगा तो आनन्द कैसे भोग सकेगा इसलिये ब्रह्ममें मिल जाना नहीं होसकता है। मुक्तजीव सत्य सङ्कल्पके साथ जब सुनना चाहता है तो उसको कान मिल जाता है, देखना चाहता है तो चक्षु मिल जाता है, इत्यादि। और उसमें आकर्षण, प्रेरणा, गति, क्रिया, उत्साह, स्मरण, इच्छा, प्रेम, द्वेष, संयोग, विभाग, श्रवण, स्पर्शन आदि चौबीस प्रकारकी शक्तियां रहती हैं जिनके आश्रयसे मुक्तजीव ब्रह्ममें विचरण करता हुआ नाना प्रकारके सुखोंको भोगता

है। अब नीचे ऊपर कथित भ्रमोंका निराकरण किया जाता है। जीवको मुक्ति कब मिलती है यदि इसका ज्ञान अर्वाचीन पुरुषोंको होता तो वे इस प्रकार भ्रमजालमें पतित कभी नहीं होते। अन्यान्य वासनाओंकी तो बात ही क्या, ब्रह्मानन्द भोगने तककी वासना जब तक साधकमें रहती है तब तक उसको निःश्रेयसपदप्राप्ति नहीं हो सकती कठ श्रुतिमें लिखा है।

यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः।
अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते ॥
यदा सर्वे प्रभिद्यन्ते हृदयस्येह ग्रन्थयः।
अथ मर्त्योऽमृतो भवत्येतावदनुशासनम् ॥

जीवके हृदयकी समस्त वासना जब निवृत्त होजाती है तभी जीव अमर होकर ब्रह्मको प्राप्त करता है। हृदयकी समस्त वासना ग्रन्थि टूट जाने पर तब जीव मुक्ति पदको प्राप्त कर सकता है। इसलिये जब तक जीवमें वासना रहे तब तक तो जीवको ब्रह्म मिलही नहीं सकते, फिर जीव ब्रह्मसे पृथक् रह कर ब्रह्ममें आनन्द भोग कैसे करेगा? और इस प्रकार आनन्दभोगकी इच्छा मुक्त पुरुषमें हो कैसे सकती है? क्योंकि जैसा कि पहले बताया गया है कि किसी वस्तुका अभाव और तज्जन्य इच्छा जीवको तभी तक रह सकती है जब तक जीव स्वयं उसके स्वरूपको न प्राप्त करे। जब मुक्तपुरुष स्वयं ही आनन्दरूप होजाते हैं तो उनमें आनन्दभोगकी इच्छा कैसे हो सकती है? स्वयं अमृतको अमृतकी चाह नहीं होसकती है। जो स्वयं अमृत नहीं है उसको अमृतकी इच्छा हो सकती है। इस आनन्दभोग करनेके लिये जीव ब्रह्मसे पृथक् रह कर स्वच्छन्द घूमा करेगा यह जो युक्ति अर्वाचीन पुरुषोंने दी है सो सर्वथा मुक्त पुरुषके स्वरूपसे विरुद्ध बात है। अतः इस पर विचार करना भ्रममूलक है। हां, यह सिद्धान्त यथार्थमें सालोक्य सामीप्य सारूप्य मुक्ति तथा उन्नत सिद्धात्माओं की गतियोंका है। शास्त्रोंमें इसका वर्णन भी बहुधा पाया जाता है। ये लक्षण कैवल्य मुक्तिपदके नहीं होसकते। अर्वाचीन पुरुषोंका दूसरा भ्रम यह है कि उन्होंने मुक्त पुरुषके लिये दर्शन श्रवण आदि चाहना, क्रिया, कल्पना, इच्छा द्वेष आदि करना लिखा है। जबतक प्रकृतिका वेग जीवमें शान्त न होजाय तबतक जीवको मुक्ति ही नहीं मिल सकती है। क्योंकि प्रकृतिके

वेगको समुद्रमें नदियोंकी तरह अपने व्यापक स्वरूपमें लयकर देना ही मुक्तिका साधन है। श्रीभगवान्‌ने गीताजीमें लिखा है—

आपूर्यमाणमचलप्रतिष्ठं समुद्रमापः प्रविशन्ति यद्वत्।
तद्वत् कामा यं प्रविशन्ति सर्वे स शान्तिमाप्नोति न कामकामी॥
निर्मानमोहा जितसङ्गदोषा अध्यात्मनित्या विनिवृत्तकामाः।
द्वन्द्वैर्विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैर्गच्छन्त्यमूढाः पदमव्ययं तत्॥
इहैव तैर्जितः सर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः।
निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद्‌ब्रह्मणि ते स्थिताः॥
न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत् प्राप्य चाप्रियम्।
स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद् ब्रह्मणि स्थितः॥
यतेन्द्रियमनोबुद्धिर्मुनिर्मोक्षपरायणः।
विगतेच्छाभयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः॥

जिस प्रकार सर्वत्र पूर्ण अनन्त समुद्रमें नदियां जाकर लय हो जाती हैं, उनमें कोई भी चाञ्चल्य नहीं रहता है, उसी प्रकार समस्त वासनाएं जिनके उदार स्वरूपमें जा लय हो जाती हैं वे ही मुक्तपुरुष शान्तिको प्राप्त करते हैं, वासनायुक्त जीव शान्तिको नहीं प्राप्त करता है। मान-मोह हीन, विषयसङ्गरहित, ब्रह्मभावमें सदा ही मग्न, वासनाशून्य, इच्छाद्वेष सुखदुःखादि द्वन्द्वोंसे निर्मुक्त महात्मा ही अव्यय ब्रह्मपदको प्राप्त करते हैं। जिन्होंने प्रकृतिके समस्त वेगोंको दबाकर साम्यभावमें मनको ठहरा लिया है उन्होंने इसी लोकमें सृष्टिको जीत लिया है, क्योंकि ब्रह्म इच्छाद्वेषादिदोषरहित तथा साम्यस्वरूप हैं; इसलिये साम्यभावयुक्त योगी ब्रह्ममें ही स्थित रहते हैं। जिनको प्रिय वस्तुके मिलनेसे हर्ष नहीं है और अप्रिय वस्तुके मिलनेसे दुःख नहीं है, इस प्रकार धीरबुद्धि, भ्रमरहित पुरुष ही ब्रह्ममें स्थित होते हैं। इन्द्रिय, मन और बुद्धिको जिन्होंने संयत कर लिया है, इच्छाभयक्रोधादिवृत्तिरहित हैं, मोक्षपरायण हैं, इस प्रकारके मुनि सदा मुक्त ही हैं। इन सब प्रमाणोंके द्वारा स्पष्ट सिद्ध होता है कि प्रकृतिका वेग इच्छाद्वेष, क्रिया, संयोग, प्रेरणा, आकर्षण आदि कोई भी प्राकृतिक व्यापार मुक्तपुरुषमें नहीं हो सकता है। यह सब प्राकृतिक चाञ्चल्य तथा चेष्टा और इच्छादि मनोवृत्ति बद्ध जीवमें ही हुआ

करती है । अतः मुक्त पुरुषके लिये इच्छा द्वेष आदिका सम्बन्ध बताना अर्वाचीन पुरुषोंकी यथार्थतः भूल और साधना राहित्य तथा ज्ञानहीनताका परिचायक है। जिस महात्माको मुक्तिराज्यका कुछ भी पता लगा है वह इस प्रकार उन्मत्तकी तरह प्रलापवाक्य कदापि नहीं लिख सकता है और तीसरी बात यह भी विचारनेकी है कि जबतक जीव ब्रह्मसे पृथक् है तबतक जीवको स्वस्वरूप (ब्रह्मस्वरूप) की उपलब्धि ही नहीं हो सकती है क्योंकि श्रुतिमें लिखा है—

"तं यथा यथोपासते तदेव भवति।"

"ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येति"—बृहदारण्यक ४—४—६

ब्रह्मसूत्रमें भी लिखा है—

"अविभागेन दृष्टत्वात्" ४—४—४

ब्रह्मकी उपासना करते करते जीव ब्रह्मभाव प्राप्त हो जाता है। ब्रह्म होकर तब जीव ब्रह्मको प्राप्त करता है। स्वरूपस्थित मुक्त पुरुषका आत्मा परमात्माके साथ अभिन्नता प्राप्त कर लेता है। अतः मुक्तिमें ब्रह्मसे पृथक् होकर आनन्द भोगनेकी कल्पना मिथ्याकल्पनामात्र है, शास्त्रसम्मत सत्य सिद्धान्त नहीं है । अर्वाचीन पुरुषोंने अपने पक्षको सिद्ध करनेके लिये जितने प्रमाण दिये हैं उनमेंसे कुछ प्रमाण तो सम्पूर्णरूपसे प्रसङ्गविरुद्ध हैं और कुछ प्रमाण सालोक्य सारूप्य आदि क्रममुक्तिपर हैं, आत्यन्तिक मुक्तिपर नहीं है । यथाः—

शृण्वन् श्रोत्रं भवति, स्पर्शयन् त्वग् भवति,

पश्यन् चक्षुर्भवति, रसयन् रसना भवति,

इत्यादि श्रुतिप्रमाण प्रसङ्गविरुद्ध हैं। इस श्रुतिमन्त्रसे मुक्तपुरुषके आनन्दका तात्पर्य सिद्ध नहीं होता है। इसमें सूक्ष्म तथा कारण शरीरके साथ अभिमानबद्ध जीवात्मा श्रवण दर्शन आदिकी इच्छा करके किस प्रकारसे श्रवणेन्द्रिय, चक्षुरिन्द्रिय आदिको प्राप्त होते हैं उसीका ही वर्णन है; अतः इस श्रुतिका प्रमाण देना सर्वथा अप्रयुक्त है। जीवात्माके इस प्रकार अभिमानद्वारा इन्द्रिययुक्त होनेके विषयमें 'जीवतत्त्व' नामक प्रबन्धमें पहले ही वर्णन किया गया है, अतः पुनरुक्ति निष्प्रयोजन है । यदि यह शङ्का हो, जैसे कि अर्वाचीन पण्डितोंने कहा है कि यदि जीवन्मुक्त होते रहेंगे तो एक दिन संसार जीवशून्य हो जायगा। इस प्रकारकी मोटी शङ्काओंका समाधान करना बहुत

सहज ही है। कर्मतत्त्व नामक अध्यायमें और जीवतत्त्व नामक अध्यायमें यह भलीभांति दिखाया गया है कि किस प्रकारसे प्रकृतिके स्वाभाविक स्पन्दनद्वारा चिज्जडग्रन्थिरूपी जीवप्रवाह अपने आप ही कर्मराज्यके एक ओरसे उत्पन्न होते रहते हैं और दूसरी ओर जाकर ग्रन्थि छूटकर मुक्त होते रहते हैं, अतः यह जीवोत्पत्तिप्रवाह अनादि और अनन्त होनेके कारण इस प्रकारकी शङ्काका कोई अवसर ही नहीं है।

अर्वाचीन पुरुषोंके दिये हुए वेदान्त दर्शन आदिके प्रमाण क्रममुक्तिके लिये हैं अतः अब मुक्तिका प्रकारभेद वर्णन करके सब प्रमाणोंकी सङ्गति की जाती है। किन किन उपायोंके द्वारा जीवको मुक्तिपद प्राप्त होता है, कर्मके द्वारा परमात्माकी सत्सत्ता, उपासनाके द्वारा आनन्दसत्ता तथा ज्ञानके द्वारा चित्सत्ताकी उपलब्धि करके जीव किस प्रकारसे मायाराज्यको अतिक्रम करता हुआ सच्चिदानन्दमय ब्रह्मभावमें विराजमान हो सकता है, इसका पूर्ण विवरण कर्मयज्ञ, उपासनायज्ञ, ज्ञानयज्ञ, भक्ति और योग, राजयोग आदि अनेक प्रबन्धोंमें इससे पहले ही कर चुके हैं। इस प्रकार ब्रह्मरूपता-प्राप्तिके दो क्रम शास्त्रमें वर्णित किये गये हैं। यथा—सहजमुक्ति और क्रममुक्ति। कर्म, उपासना, ज्ञानकी सहायतासे त्रिविध शुद्धि सम्पादन करने परवैराग्यवान् राजयोगी अपने आत्माको धीरे धीरे प्रकृतिके अन्नमय, प्राणमयादि पञ्चकोषोंसे पृथक् कर लेते हैं। तदनन्तर प्रकृतिके पञ्च पर्वसे मुक्त वह जीवात्मा प्रथमतः त्रिपुटिके अवलम्बनसे ही व्यापक परमात्मामें लय हो जाता है। इस प्रकार लय होनेकी चार दशाएं हैं। यथा—वितर्क, विचार, आनन्द और अस्मिता। ये सब सविकल्प समाधिकी दशाएं हैं। वितर्कदशामें प्रकृति के पञ्चपर्वोंका विचार रखते हुए विभु परमात्माकी ओर जीवात्माकी गति होती है। विचार दशामें प्रकृतिका विचार छोड़कर परमात्मामें जीवात्माकी स्थिति होती है। आनन्द दशामें जीवात्मा वितर्क और विचारको छोड़कर विभु परमात्मामें लय हो ब्रह्मानन्दको भोगता है और अस्मितादशामें वितर्क विचार आनन्द तीनोंसे अतीत हो त्रिपुटिकी अतिसूक्ष्म अवस्थाको प्राप्त करके जीवात्मा परमात्मामें लय हो जाता है। उस समय केवल परमात्मासे कथञ्चित् पृथक्ताका आभास तथा स्मृतिमात्र राजयोगीको रहती है। तदनन्तर सविकल्प भावका लय होकर निर्विकल्प समाधिका उदय होता है। यथा—दैवीमीमांसामें—

"निर्विकल्पः सविकल्पलयात्"

सविकल्प समाधिभावके लय होनेपर तब निर्विकल्प समाधिका उदय होता है। उस समय त्रिपुटिका कुछ भी सम्पर्क नहीं रहता है, जीवात्मा परमात्माका कोई भी भेद नहीं रहता है, जीवभावका निर्गुण ब्रह्मभावमें सम्पूर्ण रूपसे लय हो जाता है और भाग्यवान् राजयोगी अपनेमें तथा सर्वभूतोंमें व्यापक ब्रह्मसत्ताका अनुभव करके उक्त ब्रह्मभावमें अपनी सत्ताको भी विलीन करके अद्वितीय स्वरूपमें स्थित हो जाते हैं। यही दशा सहजमुक्तिदशा कहलाती है। इस दशामें क्या होता है इसके विषयमें मुण्डकश्रुतिमें लिखा है—

भिद्यते हृदयग्रन्थिश्छिद्यन्ते सर्वसंशयाः।
क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे॥

ब्रह्मके साक्षात्कारके अनन्तर मुक्तपुरुषके हृदयकी गांठ खुल जाती है, अविद्यामूलक समस्त सन्देह निवृत्त हो जाते है और सञ्चित तथा क्रियमाण समस्त कर्म क्षय हो जाते हैं। इसी तरह गीतामें भी—

योऽन्तः सुखोऽन्तरारामस्तथान्तर्ज्योतिरेव यः।
स योगी ब्रह्मनिर्वाणं ब्रह्मभूतोऽधिगच्छति॥
भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि तत्त्वतः।
ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्॥
नान्यं गुणेभ्यः कर्त्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति।
गुणेभ्यश्च परं वेत्ति मद्भावं सोऽधिगच्छति॥
"बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः।"
"स गुणान् समतीत्यैतान् ब्रह्मभूयाय कल्पते॥"

अपने ही भीतर ब्रह्ममें आनन्दरूप होकर आनन्दपूर्ण, आत्माराम, आत्मप्रकाशयुक्त योगी ब्रह्मीभूत होकर निर्वाण मुक्ति प्राप्त करते हैं। ज्ञानी भक्त परब्रह्मके यथार्थ स्वरूपको जानकर उनमें विलीन हो जाते हैं। समस्त संसार त्रिगुणमयी प्रकृतिका ही विलास है, ब्रह्म इससे पृथक् है ऐसा ज्ञान होकर जीव ब्रह्मभावको प्राप्त हो जाते हैं। इस प्रकार परमज्ञानको प्राप्त होकर अनेक महात्मा ब्रह्मीभूत हो गये हैं। त्रिगुणमयी मायाके राज्यको अतिक्रम करके वे सब ब्रह्मीभूत हुए हैं। निर्विकल्प समाधिप्राप्त इस प्रकारके मुक्तपुरुषके सञ्चित और क्रियमाण संस्कार नष्ट हो जाते हैं। वासनाके आमूल नाशसे क्रियमाण

कर्मका नाश और शरीरके साथ आत्माका अभिमान सम्बन्ध नष्ट होनेके कारण सञ्चित कर्मका नाश हो जाता है, परन्तु जिन कर्मोंसे उनका यह अन्तिम शरीर बन चुका है उन प्रारब्ध कर्मोंके फलीभूत हो जानेके कारण मुक्त पुरुषको भोग द्वारा ही प्रारब्ध संस्कारोंको समाप्त करना पड़ता है इसीलिये शास्त्रमें कहा है—

"प्रारब्धकर्मणां भोगादेव क्षयः"

भोगके द्वारा ही प्रारब्ध कर्म नष्ट हो सकते हैं। इसलिये स्वरूपस्थित होनेके बाद भी जबतक प्रारब्धकर्मका क्षय न हो जाय तबतक मुक्तपुरुषको स्थूलशरीर धारण करना पड़ता है। मुक्तपुरुषकी इस प्रारब्धभोगावस्थाको 'जीवन्मुक्त' अवस्था कहते हैं, अर्थात् वे जीते हुए भी मुक्त रहकर प्रारब्धक्षयके अन्ततक शरीर धारण करते हैं और समस्त प्रारब्ध जब क्षय हो चुकता है तब उनका शरीर भी नष्ट हो जाता है। उस समय उनमेंसे स्थूल सूक्ष्म प्रकृतिका अंश महाप्रकृतिमें मिल जाता है और उनका निर्गुण शान्त आत्मा प्रकृतिसे अतीत ब्रह्ममें लय होकर अनन्तकालके लिये आनन्दरूप तथा अमृतरूप हो जाता है। येही सहजमुक्तिके अन्तर्गत 'जीवन्मुक्ति' तथा 'विदेह मुक्ति' नामक दो दशाएं हैं। इस विषयमें श्रीभगवान् शंकराचार्यजीने विवेकचूडामणिमें वर्णन किया है, यथा—

ज्ञानोदयात्पुराऽऽरब्धं कर्म ज्ञानान्न नश्यति।
अदत्त्वा स्वफलं लक्ष्यमुद्दिश्योत्सृष्टबाणवत्॥
व्याघ्रबुद्ध्या विनिर्मुक्तो बाणः पश्चात्तु गोमतौ।
न तिष्ठति छिनत्त्येव लक्ष्यं वेगेन निर्भरम्॥
प्रारब्धं बलवत्तरं खलु विदां भोगेन तस्य क्षयः।
सम्यग्ज्ञानहुताशनेन विलयः प्राक्सञ्चितागामिनाम्॥
ब्रह्मात्मैक्यमवेक्ष्य तन्मयतया ये सर्वदा संस्थिताः।
तेषां तत्त्रितयं न हि क्वचिदपि ब्रह्मैव ते निर्गुणम्॥

जिस प्रकार किसी वस्तुको लक्ष्य करके बाणनिक्षेप करनेपर वह निक्षिप्त बाण लक्ष्यभेद किये बिना निवृत्त नहीं होता उसी प्रकार तत्त्वज्ञानोदयके पहले उत्पन्न प्रारब्ध संस्कार ज्ञानसे भी नष्ट नहीं होता, केवल

भोगसे ही नष्ट होता है। व्याघ्र समझ कर बाणनिक्षेप करनेके बाद यदि शिकारीको पता लग जाय कि वह व्याघ्र नहीं है किन्तु गौ है, तथापि फेंका हुआ बाण लक्ष्यभेद किये बिना नहीं रहता है, यहाँ भी ऐसा ही समझना चाहिये। ज्ञानरूपी अग्निके द्वारा सञ्चित और आगामी अर्थात् क्रियमाण कर्म भस्म हो सकते हैं, परन्तु बलवान् प्रारब्धकर्म भोगके द्वारा ही समाप्त हो सकता है। केवल जो महात्मा निर्गुण ब्रह्मके साथ तन्मयता द्वारा एकी-भाव प्राप्त होकर सदाके लिये ब्रह्ममें लवलीन हो गये हैं उनको कोई भी कर्म स्पर्श नहीं करता है। जबतक प्रारब्ध अवशेष रहे तबतक जीवन्मुक्त पुरुष स्वरूपस्थित रहनेपर भी तटस्थमें अवतीर्ण होकर प्रारब्ध कर्मको भोगा करते हैं और इस प्रकारसे प्रारब्धकर्म जितने समाप्त होते जाते हैं, उतनी ही इनकी दृष्टि तटस्थकी ओरसे निवृत्त होती जाती है। अन्तमें जब समस्त प्रारब्धकर्म नष्ट हो जाते हैं तब तटस्थ राज्यमें इनके आनेका कोई कारण ही नहीं रहता है। उस समय वे योगी निर्गुण ब्रह्मस्वरूपके साथ पूर्णरूपसे मिलते हुए उन्हींमें विलीन होकर विदेहमुक्ति लाभ करते हैं। उनका प्राण ऊपरको नहीं जाता है, वहीं विलीन हो जाता है, यथा—बृहदारण्यक श्रुतिमें—

न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ति। अत्रैव समवलीयन्ते ॥

सहजमुक्तिमें क्रममुक्तिकी तरह प्राण ऊपरको नहीं जाता है। यहां महाप्राणमें व्यष्टिप्राणका लय हो जाता है। विदेह मुक्तिके समय व्यष्टि प्रकृतिका महाप्रकृतिमें और आत्माका व्यापक परमात्मामें किस प्रकार विलय हो जाता है सो श्रुतिमें विस्तारित रूपसे वर्णित किया गया है। यथा—प्रश्नोपनिषद्में—

यथेमा नद्यः स्पन्दमानाः समुद्रायणाः समुद्रं प्राप्यास्तं-गच्छन्ति, भिद्येते तासां नामरूपे, समुद्र इत्येवं प्रोच्यते। एवमेवास्य परिद्रष्टुरिमाः षोडश कलाः पुरुषायणाः पुरुषं प्राप्यास्तं गच्छन्ति, भिद्येते तासां तासां नामरूपे पुरुष इत्येवं प्रोच्यते स एषोऽकलोऽमृतो भवति ॥ प्र उ ६-५

जिस प्रकार नदियाँ समुद्रकी ओर जाती हुई अन्तमें समुद्रमें लवलीन हो समुद्र बन जाती हैं, उनके पृथक् नामरूप नहीं रहते हैं, उसी प्रकार मुक्त पुरुषकी षोड़शकला ब्रह्मकी ओर जाकर अन्तमें ब्रह्ममें ही लवलीन हो जाती है।

उनके पृथक् नामरूप नहीं रहते है, वे अकल, अमृत होकर ब्रह्मरूप हो जाते हैं। इसी प्रकार मुण्डकोपनिषद्में भी लिखा है, यथा—

गताः कलाः पञ्चदशप्रतिष्ठा देवाश्च सर्वे प्रतिदेवतासु।
कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽव्यये सर्व एकीभवन्ति ॥
यथा नद्यः स्पन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय।
तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम् ॥

विदेहमुक्तिके समय इन्द्रियसमूहके महाप्रकृतिमें लय होनेपर इन्द्रियाधिष्ठात्री पञ्चदश देवतागण मूल देवतामें मिल जाती हैं, मुक्तात्माका सञ्चित संस्कार महाकाशमें लय हो जाता है और उनका आत्मा अव्यय परब्रह्ममें मिलकर एक हो जाता है। जिस प्रकार समुद्रकी ओर प्रवाहशालिनी नदियाँ समुद्रमें लय होकर नाम रूपको त्याग कर देती हैं, उसी प्रकार मुक्त पुरुष विदेहमुक्तिके समय अपनी नामरूपमयी पृथक् सत्ताको त्याग करके परात्पर परब्रह्ममें लवलीन हो जाते हैं। यही सहजमुक्तिके अन्तर्गत जीवन्मुक्ति तथा विदेहमुक्तिका तत्त्व है। जीवन्मुक्त कितने प्रकारके होते हैं, उनके द्वारा संसारमें किस किस प्रकारके लोकहितकर कार्य हो सकते हैं और स्वरूपमें सदा स्थित होकर तटस्थ दशामें आवश्यकतानुसार अवतीर्ण हो ब्रह्मानन्दकी उपलब्धि किस प्रकारसे कर सकते हैं, इन सभोंका विस्तारित वर्णन 'जीवन्मुक्ति समीक्षा' नामक आगेके अध्यायमें किया जायगा।

कर्म्मतत्त्व नामक अध्यायमें संक्षेपसे कहा गया है कि सहजकर्म्मका अन्तिम फल जीवन्मुक्त दशा है, ऐश कर्म्मका अन्तिम शुभफल ब्रह्मा-विष्णु-महेशरूपी त्रिमूर्त्तिपदप्राप्ति है और जैवकर्म्मका अन्तिम शुभफल सप्तम ऊर्द्ध्वलोक प्राप्ति है। इसी तृतीयगतिके साथ क्रममुक्तिका सम्बन्ध, समझना उचित है। अब क्रममुक्तिके विषयमें शास्त्रीय सिद्धान्त बताया जाता है। छान्दोग्य श्रुति ५-१०-१-२ में लिखा है, यथा—

ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसंभवन्त्यर्चिषोऽहरह्न आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् षडुदङ्ङेति मासांस्तान्। मासेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमादित्याच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतं तत् पुरुषोऽमानवः स एनान् ब्रह्म गमयत्येष देवयानः पन्था इति।

जो तपस्विगण निष्काम भावसे अरण्यमें उपासना करते हैं उनको शरीर त्यागानन्तर देवयानगति प्राप्त होती है । वे अर्चिरभिमानी देवता, दिवाभिमानी देवता, शुक्लपक्षदेवता, उत्तरायणदेवता, संवत्सरदेवता, आदित्यदेवता और चन्द्रदेवताके लोकोंको अतिक्रम करके विद्युद्देवताके लोकको प्राप्त होते हैं। वहांसे एक अमानव पुरुष आकर उनको ब्रह्मलोकमें ले जाते हैं। छान्दोग्यश्रुति ४-१५-५ में लिखा है—

"एष देवपथो ब्रह्मपथ एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्ते ।"

इसीको देवयानपथ या ब्रह्मलोकपथ कहते हैं। इस पथमें गमनकारी पुरुषको पुनः ससारमें नहीं आना पडता है। महर्षि वेदव्यासने—

'आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात्"

इस ब्रह्मसूत्रके द्वारा प्रमाणित किया है कि अर्चि, दिवा आदि भोगभूमि नहीं हैं, परन्तु आतिवाहिक दिव्य पुरुषगण हैं, जो देवयानगति प्राप्त साधकको ब्रह्मलोक तक पहुँचाते हैं। कौषीतकी उपनिषद्में रूपककी भाषामें ब्रह्मलोक प्राप्त साधककी अवस्था बताई गई है, यथा-कौ उ. १-२-५ ।

स एतं देवयानं पन्थानमापद्य अग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स आदित्यलोकं स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकम् । तस्य वा एतस्य ब्रह्मलोकस्य आरो ह्रदो मुहूर्त्ता येष्टिहा विरजा नदी ह्ल्यो वृक्षः सालज्यं संस्थानं अपराजितं आयतनं इन्द्रप्रजापती द्वारगोपौ । विभु प्रमितं विचक्षणा आसन्दी अमितौजाः पर्यङ्कः । ... स आगच्छति आरं ह्रदं तं मनसात्येति । तमित्वा संप्रतिविदो मज्जन्ति । स आगच्छति मुहूर्त्तान्येष्टिहान् ते अस्मद् अपद्रवन्ति । स आगच्छति विरजां नदीं तां मनसैवात्येति । तत् सुकृतदुष्कृते धुनुते ... स एष विसुकृतो विदुष्कृतो ब्रह्म विद्वान् ब्रह्मैवाभिप्रैति । स आगच्छति ह्ल्यं वृक्षम् । तं ब्रह्मगन्धः प्रविशति । स आगच्छति सालज्यं संस्थानं तं ब्रह्मतेजः प्रविशति । स आगच्छति अपराजितं

आयतनं तं ब्रह्मतेजः प्रविशति। स आगच्छति इन्द्रप्रजापती द्वारगोपौ तौ अस्मद् अपद्रवतः। स आगच्छति विभुप्रमितं तं ब्रह्मतेजः प्रविशति। स आगच्छति विचक्षणामासन्दी सा प्रज्ञा। प्रज्ञया हि विपश्यति। स आगच्छति अमितौजसं पर्यङ्कं स प्राणः तस्मिन् ब्रह्मास्ते। तं ब्रह्मवित् पादेनैवाग्रे आरोहति। इत्यादि।

साधक देवयान पथसे अग्निलोकमें आते हैं। तदनन्तर क्रमशः वायु लोक, आदित्यलोक, वरुणलोक, इन्द्रलोक और प्रजापतिलोकको अतिक्रम करके अन्तमें ब्रह्मलोकमें आजाते हैं। इस ब्रह्मलोकमें 'आर' नामक ह्रद है, 'येष्टिहा' नामक मुहूर्त्त है, 'विरजा' नामक नदी है, 'इल्य' नामक वृक्ष है, 'सालज्य' नामक पत्तन है, 'अपराजित' नामक आयतन है, 'इन्द्र प्रजापति' द्वारपाल हैं, 'विभु' नामक सभा स्थान है, 'विचक्षणा' नामक मञ्च है और 'अमितौजा' नामक पर्यङ्क है। साधक आर ह्रदमें पहुँचकर मनके द्वारा उसको पार हो जाते हैं, अज्ञानिगण उसमें डूब जाते हैं। वे येष्टिहा नामक मुहूर्त्तगणको प्राप्त होते है। मुहूर्त्तगण उनको देखकर भाग जाते है। वे पुण्य पापको परित्याग करते हैं। पुण्य पापको परित्याग करके ब्रह्मको जानकर साधक ब्रह्मको प्राप्त हो जाते हैं। वे इल्य वृक्षके पास आजाते हैं, तब उनमें ब्रह्म गन्ध प्रवेश करती है। वे 'सालज्य' नामक पत्तनको प्राप्त करते हैं। तब उनमें ब्रह्मरस प्रविष्ट होता है। वे अपराजित नामक आयतनको प्राप्त होते हैं। तब उनमें ब्रह्मतेज प्रवेश करता है। वे इन्द्र प्रजापति नामक दोनों द्वारपालके पास आते हैं। द्वारपालगण उनके पाससे हट जाते हैं। वे विभु नामक सभा स्थलमें आजाते हैं, तब उनमें ब्रह्मतेज प्रविष्ट होता है। वे विचक्षणा नामक मञ्चको प्राप्त होते हैं। यह मञ्च ही प्रज्ञा है, जिससे समस्त विषयोंका दर्शन होता है। वे अमितौजा नामक पर्यङ्कके पास आते हैं, यही प्राण है। इसमें ब्रह्मा विराजमान हैं। ब्रह्मवित् साधक एक पदसे उस पर्यङ्कपर चढ़ जाते हैं। इसी प्रकार छान्दोग्य श्रुतिमें भी वर्णन है, यथा—

अरश्च ह वै ण्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके तृतीयस्यामितो दिवि तदैरंमदीयं सरस्तदश्वत्थः सोमसवनस्तदपराजिता पूर्ब्रह्मणः

प्रभुविमितं हिरण्मयम् । तद् य एष एतौ अरं च ण्यं चार्णवौ ब्रह्मलोके ब्रह्मचर्येणानुविन्दति तेषामेवैष ब्रह्मलोकस्तेषां सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवति ॥ छा० उ० ८।५।३-४।

एष सम्प्रसादोऽस्मात् शरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते स उत्तमपुरुषः स तत्र पर्येति जक्षन् क्रीडन् रममाणः स्त्रीभिर्वा यानैर्वा ज्ञातिभिर्वा नोपजनं स्मरन् इदं शरीरं स वा एष एतेन दैवेन चक्षुषा मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते । य एते ब्रह्मलोके ॥ छा उ. ८।१२।३-५ ।

इस पृथिवीसे तीसरे स्वर्गमें ब्रह्मलोक है, जहांपर ब्रह्मा निवास करते हैं। वहांपर 'अर' और 'ण्य' नामक दो समुद्र, 'ऐरमदीय' नामक सरोवर, 'सोमसवन' नामक अश्वत्थ वृक्ष और 'अपराजिता' नामक पुरी है। उसमें ब्रह्माका स्वर्णमय गृह है। ब्रह्मचर्यके बलसे जो लोग अर और ण्य नामक दो समुद्र प्राप्त होते हैं, उन्हींके लिये यह ब्रह्मलोक है। ब्रह्मलोकप्राप्त साधकको सब लोकोंमें इच्छागति होती है। आत्मप्रसादयुक्त साधक स्थूल शरीरसे निष्क्रान्त होकर परम ज्योतिको प्राप्त हो स्वरूपस्थ हो जाते हैं। वे ही उत्तम पुरुष हैं, वे वहांपर स्त्री, यान अथवा कुटुम्बोंके साथ रमण क्रीडा तथा हास्य करते हुए विचरण करते हैं। उनको पूर्वस्थूल शरीर स्मरण नहीं रहता है। वे ब्रह्मलोकमें दिव्यचक्षु तथा मनके द्वारा समस्त वस्तुओंको देखकर रमण करते हैं। यही सब श्रुतिप्रतिपादित ब्रह्मलोकका वर्णन तथा ब्रह्मलोकप्राप्त क्रममुक्तिके अधिकारी साधकोंके विविध सुखभोगका वृत्तान्त है। श्रीभगवान् वेदव्यासने वेदान्तदर्शन ४-४-८ में कहा है—

सङ्कल्पादेव तत् श्रुतेः ।

ब्रह्मलोकप्राप्त सिद्धात्माके सङ्कल्प मात्रसे समस्त ऐश्वर्यकी प्राप्ति उनको होती है।

अतएव च अनन्याधिपतिः । ब्रह्मसूत्र ४-४-६

इसलिये सिद्धात्मा स्वराट् होजाते हैं। छान्दोग्य श्रुति प्र० ८ खं० २ में लिखा है—

स यदि पितृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य पितरः
समुत्तिष्ठन्ति तेन पितृलोकेन सम्पन्नो महीयते।
अथ यदि मातृलोककामो भवति सङ्कल्पादेवास्य मातः
समुत्तिष्ठन्ति तेन मातृलोकेन सम्पन्नो महीयते।
यं यमन्तमभिकामो भवति यं कामं कामयते
सोऽस्य सङ्कल्पादेव समुत्तिष्ठति तेन सम्पन्नो महीयते ॥

ब्रह्मलोकप्राप्त सिद्ध पुरुष यदि पितृलोकका आनन्द चाहते हैं तो उनके सङ्कल्पमात्रसे ही पितृगण उनके पास आजाते हैं और उनको पितृलोकका आनन्द प्राप्त होने लगता है। यदि मातृलोकका आनन्द चाहते हैं तो सङ्कल्पमात्रसे माताएं उनके पास आजाती हैं और मातृलोकका आनन्द प्रदान करती हैं। इस प्रकारसे सिद्धात्मा जो कुछ कामना करते हैं उनके सङ्कल्प मात्रसे ही सब कुछ उनको प्राप्त हो जाते हैं। श्रीभगवान् वेदव्यासने वेदान्त-दर्शन ४-४-१५ में लिखा है—

"प्रदीपवदावेशस्तथा हि दर्शयति।"

सिद्धात्मा इच्छाके अनुसार अनेक शरीरोंको बनाकर उनमें प्रवेश कर सकते हैं। छान्दोग्य श्रुति प्र० ७, ख २६ में भी लिखा है—

"स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा सप्तधा नवधा चैव।"

सिद्ध पुरुष एक तीन पांच सात नौ इस प्रकारसे अनेक शरीर धारण कर सकते हैं। यही सब ब्रह्मलोकप्राप्त जीवोंके मुक्ति होनेसे पहले प्राप्त ऐश्वर्य समूह हैं। इस प्रकार ऐश्वर्योंकी कामना मुक्तपुरुषको नहीं हो सकती है, क्योंकि कामनाके सम्पूर्ण नाशके विना जीवको कदापि मुक्ति प्राप्त नहीं हो सकती है। यथा मुण्डक श्रुतिमें--

कामान् यः कामयते मन्यमानः स कामभिर्जायते तत्र तत्र ।
पर्याप्तकामस्य कृतात्मनस्तु इहैव सर्वे प्रविलीयन्ति कामाः ॥

सिद्धात्मा अमुक्त पुरुषमें कामनाके अनुसार कमनीय वस्तुओंकी प्राप्ति होती है, परन्तु आप्तकाम कृतात्मा मुक्तपुरुषकी सभी कामनाएं नष्ट हो जाती हैं। अर्वाचीन पुरुषोंने ब्रह्मलोकप्राप्त सिद्धात्माओंकी कामना सम्बन्धीय श्रुतियोंको मुक्तात्माके लिये लगा दिया है। यह उनकी भूल है। इसी प्रकार वेदान्त दर्शनके

जो तीन सूत्र उन्होंने मुक्तपुरुषके ब्रह्मसे पृथक् रहनेके विषयमें लगा दिये हैं, ये भी तीन सूत्र ब्रह्मलोकप्राप्त ब्रह्मसे पृथक् भावमें स्थित सिद्ध पुरुषोंके विषयके हैं, मुक्तात्माके विषयके नहीं हैं। ये तीन सूत्र और इनके आगेके दो सूत्र इस प्रकारके हैं, यथा—वेदान्तदर्शन ४।४।१०-१४ में—

अभावं बादरिराह ह्येवम् ।
भावं जैमिनिर्विकल्पामननात् ।
द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ।
तन्वभावे सन्धवदुपपद्यते ।
भावे जाग्रद्वत् ।

ब्रह्मलोक प्राप्त सिद्धात्माका शरीर रहता है कि नहीं इस विषयमें बादरि ऋषि कहते हैं कि उनका शरीर नहीं रहता है, जैमिनि ऋषि कहते हैं कि शरीर रहता है। इन दोनों मतोंका सामञ्जस्य करके बादरायण महर्षिने कहा है कि शरीरसे सम्बन्ध रखना या न रखना ब्रह्मलोकप्राप्त सिद्ध पुरुषकी इच्छाके अधीन है। यदि शरीरको रक्खें तो उनको जाग्रतकी तरह भोगोंका अनुभव होता है और यदि शरीर न रहे तो स्वप्नवत् उनको भोगोंका अनुभव होता है। यही सब ब्रह्मलोकप्राप्त जीवोंके भोगोंके प्रमाण हैं। इनमेंसे कोई भी भोग मुक्तपुरुषके लिये नहीं लिखा गया है क्योंकि मुक्तपुरुषमें इस प्रकारके भोगोंकी इच्छा ही नहीं रहती है। अतः अर्वाचीन पुरुषोंकी दी हुई समस्त युक्तियाँ निर्मूल हैं। इस प्रकारसे ब्रह्मलोकप्राप्त सुखभोक्ता जीव कबतक ब्रह्मलोकमें निवास करते हैं, इस विषयमें वेदान्तदर्शन ४-३-१० में लिखा है—

"कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परमभिधानात् ।

ब्रह्मलोकप्राप्त जीव उस लोकमें महाप्रलय कालतक रहते हैं। पश्चात् ब्रह्माण्डके अवसानमें महाप्रलयके समय जब त्रिमूर्त्ति भी परब्रह्ममें विलीन हो जाती हैं उस समय वह जीव भी ब्रह्माण्डके अध्यक्ष त्रिमूर्त्तियोंके साथ परब्रह्ममें विलीन होकर मुक्त हो जाते हैं। वृहदारण्यक श्रुतिमें लिखा है—

ब्रह्मलोकान् गमयति। ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ति तेषां न पुनरावृत्तिः।"

"स खलु एवं वर्त्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते न च पुनरावर्त्तते।" छा उ. ८-१५-१

येऽनिमित्तनिमित्तेन धर्मेणाराधयन् हरिम् ॥
यत्र चाद्यः पुमानास्ते भगवाञ्छब्दगोचरः ।
सत्त्वं विष्टभ्य विरजं स्वानां नो मृडयन् वृषः ॥
यत्र नैःश्रेयसं नाम वनं कामदुघैर्द्रुमैः ।
सर्वर्तुश्रीभिर्विभ्राजत् कैवल्यमिव मूर्त्तिमत् ॥ इत्यादि ।

ब्रह्माके मानसपुत्र सनकादि चार ब्रह्मर्षि आकाश मार्गमें अनेक लोकोंमें विचरण करते हुए किसी समय सर्वलोकपूज्य विष्णुभगवान्के स्थान विष्णु लोक अर्थात् वैकुण्ठमें पहुंचे । वहां पर ससारवासनाशून्य परमधार्मिक विष्णुलोकवासिगण थे। उनकी मूर्त्ति विष्णुकी तरह थी और वे सभी विष्णुके परम निष्काम उपासक थे। आदिपुरुष वेदप्रतिपाद्य सगुण ब्रह्म विष्णुदेव उसी लोकमें रहते हैं, जिनमें रजस्तमोगुणोंका लेशमात्र नहीं है और केवल शुद्ध सत्त्वगुण ही विद्यमान है। वहां पर नि.श्रेयस नामक सुन्दर उद्यान है, जिसमें इच्छानुसार फलदेनेवाले अनेक वृक्ष हैं, जो सकल ऋतुओंमें फलफूल-समृद्धिसम्पन्न तथा मूर्त्तिमान् कैवल्यरूप हैं। इत्यादि। इसी प्रकार देवी भागवतमें मणिद्वीप नामक शक्तिलोकका भी वर्णन मिलता है, यथा—देवीभागवत के ८ म स्कन्धमे—

भक्तौ कृतायां यस्यापि प्रारब्धवशतो नग ।
न जायते मम ज्ञानं मणिद्वीपं स गच्छति ॥
तत्र गत्वाऽखिलान् भोगाननिच्छन्नपि चार्च्छति ।
तदन्ते मम चिद्रूपज्ञानं सम्यग् भवेन्नग ॥
तेन मुक्तः सदैव स्यात् ज्ञानान्मुक्तिर्न चान्यथा ।
इहैव यस्य ज्ञानं स्याद्धृद्गतप्रत्यगात्मनः ॥
मम संवित्परतनोस्तस्य प्राणा व्रजन्ति न ।
ब्रह्मैव संस्तदाप्नोति ब्रह्मैव ब्रह्मवेद यः ॥

भक्ति करनेपर भी प्रारब्धसस्कारके कारण जिस भक्तको तत्त्वज्ञान नहीं प्राप्त होता है वह मणिद्वीप नामक शक्तिलोकमें जाता है। वहांपर इच्छा न होनेपर भी उसको समस्त भोग प्राप्त होते हैं और अन्तमें तत्त्वज्ञान प्राप्त होकर

उसकी मुक्ति होती है क्योंकि ज्ञानके विना आत्यन्तिक मुक्ति कदापि नहीं होती। इसके अतिरिक्त इसी लोकमें जिसको अन्तरात्माका ज्ञान प्राप्त हो जाता है वह यहीं मुक्तिपदको प्राप्त करता है। उसका प्राण सारूप्यादि मुक्ति प्राप्त करनेवालोंकी तरह ऊपरके लोकोंमें नहीं जाता है। वह इसी लोकमें सहजगति द्वारा ब्रह्मरूप होकर ब्रह्मको प्राप्त करता है क्योंकि ब्रह्मवेत्ता ब्रह्मरूप ही है। इसी प्रकार शिवपुराणादिकोंमें भी शिवलोकादिकोंका वर्णन है जहांपर शिवादि सगुण ब्रह्मोपासकोंको सारूप्य, सायुज्य, सालोक्य आदि मुक्तियां प्राप्त हुआ करती हैं। सारूप्य, सायुज्य, सामीप्य और सालोक्य-इन चारोंमेंसे कोई भी मुक्ति आत्यन्तिकी नहीं है इसलिये इनमें परब्रह्मभावकी प्राप्ति नहीं होती है। इनमें केवल उपास्य देवताओंमें तन्मयता तथा उनके लोकमें निवास द्वारा अत्युत्तम सात्त्विक आनन्द साधकको प्राप्त होता है। सारूप्य मुक्तिमें उपास्य देवताका रूप धारण करके साधक उनमें तन्मयता द्वारा आनन्दमग्न रहते है। सायुज्य मुक्तिमें उपास्य देवताके साथ योगयुक्त होकर साधक सात्त्विक आनन्द लाभ करते हैं। सामीप्य मुक्तिमें उपास्यके समीप रहकर उनके दर्शनादि द्वारा तथा सालोक्य मुक्तिमें उपास्यके लोकमें स्थित होकर स्थानमहिमा द्वारा साधकको अनुपम आनन्द प्राप्त होता है। वे सभी आनन्द द्वैतभावमें प्राप्त आनन्द हैं। अद्वैतभावमें व्यापक परमात्माके साथ एकरूप होकर आनन्दरूपताप्राप्ति इन सभोंका स्वरूप नहीं है। इसलिये अद्वैतभाव-प्रयासी साधक इन मुक्तियोंकी इच्छा नहीं करते है, यथा—श्रीमद्भागवतके ३य स्कन्धके-२६ अध्यायमें;—

सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत ।
दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः ॥
स एव भक्तियोगाख्य आत्यन्तिक उदाहृतः ।
येनातिव्रज्य त्रिगुणं मद्भावायोपपद्यते ॥

एकान्तरति भक्तगण सालोक्य, सामीप्य, सारूप्य, सायुज्यरूप चार प्रकारकी मुक्ति तथा भगवान्के ऐश्वर्यसमूहको उनके द्वारा दिये जानेपर भी नहीं ग्रहण करते हैं। वे पूर्ण निष्काम आत्यन्तिक भक्तियोगके आश्रयसे उनमें अनन्यासक्ति द्वारा लवलीन होकर त्रिगुणमयी मायाके राज्यको छोड़ ब्रह्मीभूत हो जाते हैं। सालोक्यादि मुक्तिमें द्वैतसत्ताकी विद्यमानता रहनेसे यह स्थिति प्रकृतिराज्यसे परे नहीं है। इसलिये किसी असाधारण कारणके

उपस्थित होनेपर इन दशाओंसे साधकका पतन भी हो सकता है, यथा-- श्रीमद्भागवतमें जयविजय नामक सामीप्य मुक्तिप्राप्त विष्णुके दोनों द्वारपालोंका रावण कुम्भकर्ण, हिरण्याक्ष हिरण्यकशिपु आदि रूपमें सनकादि ब्रह्मर्षियोंके अभिसम्पात द्वारा पतन लिखा है। परन्तु इस प्रकारकी पतन सम्भावना किसी असाधारण कारणसे ही सघटित हो सकती है, साधारण कारण द्वारा कदापि नहीं और इस प्रकार असाधारण कारणके उपस्थित होनेपर भी सारूप्य तथा सायुज्य मुक्तिप्राप्त साधकका पतन विरल ही होता है। केवल सामीप्य तथा सालोक्य मुक्तिप्राप्त साधकके प्रति इस प्रकार असाधारण कारणका सम्पर्क हो सकता है। इसी असाधारण कारणके वर्णनरूपसे ही गीतामें श्रीभगवान्ने कहा है--

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुन !
मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥

समस्त लोक, यहाँ तक कि ब्रह्मलोकके भी जीव पुनः संसारमें आसकते हैं, परन्तु निर्गुण ब्रह्मको प्राप्त होने पर पुनर्जन्म नहीं होता है। इस प्रकारसे ब्रह्मलोक तथा अन्य किसी उपास्य देवताके लोकसे पतन होना असाधारण घटना है। साधारण दशामें उपास्यलोकप्राप्त साधक उपास्यके साथ कल्पान्तपर्यन्त उस लोकमें रहते हैं। तदनन्तर पूर्ववर्णित नियमानुसार प्रलयके समय जब ब्रह्माण्डका नाश होता है और उनके उपास्यदेव भी परब्रह्ममें विलीन होजाते हैं उस समय उपास्यके साथ वह सामीप्यादि मुक्ति प्राप्त उपासक भी परब्रह्ममें विलीन होकर निर्वाण मुक्ति प्राप्त होजाते हैं। विष्णूपासक विष्णुके साथ, शिवोपासक शिवके साथ, सूर्योपासक सूर्यके साथ, इस प्रकारसे महाप्रलय कालमें निःश्रेयस पदको प्राप्त करके ब्रह्मीभूत होजाते हैं। उस समय उनकी सत्ता पृथक् रूपमें न रह कर परब्रह्मके साथ एकीभूत होजाती है और वे आनन्दरूप, अमृतरूप होजाते हैं। षष्ठ लोकवासी किसी साधकमें यदि तत्त्वज्ञानका विकाश होजाय तो महाप्रलयके पहले भी उनकी आत्यन्तिकी मुक्ति हो सकती है। इसमें यह प्रकार होगा कि इस प्रकार तत्त्वज्ञानप्रयासी साधक कुछ काल तक उपास्यलोक अर्थात् षष्ठलोकमें रह कर पश्चात् सप्तम लोकको प्राप्त हो जायँगे और सप्तमलोकमें उनको तत्त्वज्ञानकी प्राप्ति होजायगी जिससे वे परब्रह्मके मायातीत विभु स्वरूपको ज्ञानद्वारा जान कर उनमें विलीन हो निर्वाण मुक्ति प्राप्त हो जायँगे। यही-उपास्यलोक प्राप्त साधकोंमें क्रममुक्तिके

दो क्रम हैं। सालोक्यादि मुक्तियोंका स्वरूप न समझ कर अर्वाचीन पुरुषोंने इनके भी विषयमें अनेक शंकाएँ उठाई हैं, परन्तु वे सब शंकाएं नितान्त अकिञ्चित्कर होनेसे उपेक्षा करने योग्य हैं।

साधनराज्यमें प्रवेशका अभाव तथा आध्यात्मिक शक्तिहीनता और अज्ञानके कारण अर्वाचीन पुरुषोंने मुक्तिके विषयमें एक बड़ी ही हास्यजनक कल्पना निकाली है। वे कहते हैं कि अनन्तकालके लिये मुक्तिमें रहना अच्छा नहीं होता है इसलिये मुक्तिमें कुछ दिनों तक रह कर पुनः संसारमें लौट आना ही अच्छा है। उनकी हास्यजनक युक्तियाँ नीचे क्रमशः दी जाती हैं:—

(१) जीवका सामर्थ्य, शरीरादि पदार्थ और साधन परिमित हैं इसलिये उसका फल अनन्त नहीं हो सकता है।

(२) मुक्तिमेंसे कोई भी जीव लौट कर इस संसारमें न आवें तो संसारका उच्छेद अर्थात् जीवका निःशेष होजाना चाहिये।

(३) मुक्तिके स्थानमें बहुतसा भीड़ भड़क्का होजायगा क्योंकि वहां आगम अधिक और व्यय कुछ भी नहीं होनेसे बढ़तीका पारावार न रहेगा।

(४) दुःखके अनुभवके विना सुख कुछ भी नहीं हो सकता, जैसे कटु न हो तो मधुर क्या, जो मधुर न हो तो कटु क्या कहावे ?

(५) जो ईश्वर अन्तवाले कर्मोंका अनन्त फल देवे तो उसका न्याय नष्ट होजाय।

(६) जो जितना भार उठा सके उतना उस पर धरना बुद्धिमानोंका काम है, जैसे एक मन भार उठानेवालेके सिर पर दस मन धरनेसे भार उठवानेवालेकी निन्दा होती है, वैसे अल्पज्ञ अल्प सामर्थ्यवाले जीवपर अनन्त सुखका भार धरना ईश्वरके लिये ठीक नहीं।

(७) जो परमेश्वर नये जीव उत्पन्न करता है तो जिस कारणसे उत्पन्न होते हैं वह चुक जायगा क्योंकि चाहे कितना बड़ा धनकोश हो परन्तु जिसमें व्यय है और आय नहीं उसका कभी न कभी दिवाला निकलही जाता है, इसलिये यही व्यवस्था ठीक है कि मुक्तिमें जाना और वहांसे पुनः आना ही अच्छा है।

(८) क्या थोड़ेसे कारागारसे जन्मकारागारका दण्ड अथवा फांसीको कोई अच्छा मानता है ? जब वहांसे आना ही न हो तो जन्मकारागारसे इसमें इतनाही अन्तर है कि वहां मजूरी नहीं करनी पड़ती।

(९) ब्रह्ममें लय होना समुद्रमें डूब मरना है।

ये सब मुक्तिसे लौटनेके विषयमें अर्वाचीन पुरुषों की दी हुई युक्तियां हैं। मुक्ति क्या वस्तु है और जीवको किस अवस्थामें प्राप्त होती है इस तत्त्वका यदि अणुमात्र भी ज्ञान उनको रहता तो इस प्रकार हास्यजनक तुच्छ युक्तियां वे कदापि देनेका साहस नहीं करते। प्रथम तो विचार करनेकी बात यह है कि कारणके विना कार्य नहीं हो सकता इसलिये जन्मरूपी कार्यके लिये संस्काररूपी कारणकी आवश्यकता है। संस्कारका कारण वासना है इसलिये जबतक जीवके अन्तःकरणमें वासनाका बीज रहता है, तब तक उससे संस्कारकी उत्पत्ति होती रहती है और संस्कारके द्वारा प्रेरित होकर जीव आवगामनचक्रमें घूमता रहता है। मुक्ति जीवको तभी प्राप्त होती है जब तत्त्वज्ञानद्वारा वासनाका आमूल नाश होकर जन्मके कारण कर्मसंस्कारका नाश होजाता है। योगदर्शनके साधन पादमें लिखा है:—

"ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः"

जीवके चित्तस्थित सूक्ष्म संस्कार विलोम विधिके द्वारा लय कर देने होते हैं तब जीव को समाधि प्राप्त होती है। कठोपनिषद्में लिखा है:—

यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः।
अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते ॥

अन्तःकरणमें स्थित समस्त वासनाए जब नष्ट होजाती हैं तभी जीव अमृत रूप होकर ब्रह्मको प्राप्त करता है। मुण्डक श्रुतिमें लिखा है:—

"तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैति ॥"

"क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावरे ।"

जीव पुण्यकर्म और पापकर्म दोनोंके संस्कारोंको ही धोकर निरञ्जन हो परम शान्तिमय ब्रह्मको प्राप्त करता है। ब्रह्मको, प्राप्त होने पर समस्त कर्मका क्षय होजाता है और भी गीतामें :—

"ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन !"

तत्त्वज्ञानरूप अग्निके द्वारा जीवके समस्त कर्म भस्म होजाते हैं। अतः समस्त वासनाजनित कर्मसंस्कारोंके आमूल नाशके अनन्तर ही जब जीवको मुक्ति प्राप्त होती है, तो मुक्तिसे लौटकर पुनः जन्म लेनेके लिये जीवके पास कर्म कहांसे आवेगा? अतः वासना तथा कर्मसंस्कार रूपी कारणके अभावसे मुक्तिके

बाद पुनर्जन्मरूपी कार्य्य कदापि नहीं हो सकता है। अर्वाचीन पुरुषोंने अत्यन्तही प्रमादके साथ इस प्रकार शास्त्रविरुद्ध, विचारविरुद्ध, तथा भ्रमपूर्ण सिद्धान्त की अवतारणा की है। प्रवृत्तिमूलक संस्कार ही जीवके संसार में जन्म ग्रहण-का कारण बनता है इसलिये यदि "मुझे इतने दिनों तक मुक्ति में रहकर पुनः संसारमें आकर विषयभोग करना होगा?" इस प्रकार प्रवृत्तिमूलक संस्कार साधकके अन्तःकरणमें रहे तो न वह साधक निवृत्तिसेवी संन्यासी ही बन सकता है, न उसको समाधि ही प्राप्त हो सकती है और न उसको प्रकृति-राज्यसे अतीत व्यापक ब्रह्मका ही अनुभव हो सकता है क्योंकि उसके चित्तमें जबतक प्रवृत्तिसंस्कारका बीज रहेगा तबतक वह कदापि प्रकृतिराज्यसे अतीत नहीं हो सकेगा। अतः इस प्रकारका सिद्धान्त सर्वथा भ्रमपूर्ण है। अब नीचे क्रमशः अर्वाचीन पुरुषोंकी दी हुई शकाओंका निराकरण किया जाता है:—

(१) मुक्ति किसी साधनाके द्वारा साध्य वस्तु नहीं है क्योंकि जबतक साधन, साधक और साध्यरूपी त्रिपुटि रहती है तबतक द्वैतभाव है, अद्वैतमें त्रिपुटिका विलय हो जाता है। जीव जो कुछ साधना करता है सो मुक्तिके विरोधी व्यापारोंको हटानेके लिये ही करता है। 'जीवतत्त्व' नामक प्रबन्धमें पहले ही बताया गया है कि स्वरूपतः जीव और ब्रह्ममें कोई भी भेद नहीं है, जीव और ब्रह्ममें भेद अविद्यारूपी उपाधिसे कृत है। इसी अविद्यारूपी उपाधिके दूर करनेके लिये ही जीवको साधन मार्गका आश्रय लेना पड़ता है। जब साधनाके परिपाकमें अविद्याग्रन्थि टूट जाती है तब ब्रह्मसे जीवको पृथक् भावमें रखनेकी कोई भी वस्तु नहीं रहती है। उस समय जीव द्वैतभावको छोड़ अद्वैतभावमय ब्रह्ममें अपनी सत्ताको विलीन कर आनन्दमय तथा अमृतमय हो सकता है। अतः परिमित साधन द्वारा आनन्दफलकी प्राप्ति कैसे होसकती है, इस प्रकार शंकाही नहीं उठ सकती है।

(२) समस्त जीवोंका निःशेष होकर संसारका उच्छेद तो तब होसकता है जब कि प्रकृति सादि सान्त और जीवप्रवाह भी सादि सान्त हो। 'जीव तत्त्व' नामक प्रबन्धमें पहले ही बतलाया गया है कि अनन्त महाप्रकृतिमें स्वाभा-विक परिणाम द्वारा अनन्त जीवकेन्द्रोंकी उत्पत्ति और अनन्त जीव केन्द्रोंका लय होता है। उत्पत्ति भी अनन्त है और मुक्ति भी अनन्त है, किसीकी भी संख्या नहीं है अतः उच्छेदकी आशंका वृथा और सृष्टितत्त्वके विषयके अज्ञानका ही फलमात्र है।

(३) मुक्ति कोई पशुशाला या पान्थशालाकी तरह स्थान नहीं है जहां पर मुक्त जीव सब इकट्ठे होते हों। आत्माकी चेतनसत्ता सर्वव्यापी है, अविद्याकी उपाधिसे ग्रसित वही चेतनसत्ता जीव कहलाती है। जब तक अविद्या है तबतक जीवभाव है, ज्ञानद्वारा अविद्याके नाश होने पर जीवभाव का भी विलय हो जाता है। उस समय जीव और ब्रह्ममें कोईभी भिन्नता नहीं रहती है। जीव पहलेभी ब्रह्ममें ही था और मुक्त होने पर भी ब्रह्ममें ही रहता है। बद्धावस्थामें केवल उपाधिकृत भेदमात्र रहता है। मुक्तावस्थामें व्यापकमें स्थित जीव व्यापकमें लय हो जाते हैं इसलिये मुक्त जीव पशुशालामें पशुओंकी तरह कहीं भर दिये जाते हैं, वहां अधिक जीवोंके भरे जाने पर भीड़ हो जायगी, इस प्रकारकी कल्पनाही नहीं हो सकती। आर्यत्वका डिण्डिम बजाते हुए इस प्रकार मूर्खताका प्रचार और आस्फालन बहुतही निन्दनीय तथा दुःखजनक है !!

(४) दुःखपाये विना सुखका स्वाद नहीं आता, जैसा कि कटुके स्वादके विना मधुर रसका स्वाद प्रिय नहीं होता इसलिये मुक्तिसे लौट कर संसारका दुःख देखना ठीक है, इस प्रकार युक्ति देना मुक्तिके स्वरूपके विषयके पूर्ण अज्ञानका ही फल है। सुखदुःख, रागद्वेष, हर्षविषाद, शीतग्रीष्म, आदि सब द्वन्द्व पदार्थ हैं। इन सभोंका अनुभव जीवको तब तक होता रहता है जब तक जीव मायाराज्यमें बद्ध हो। इस मायामूलक द्वन्द्वसे अतीत होना ही मुक्ति है। यथा गीतामें —

द्वन्द्वैर्विमुक्ताः सुखदुःखसंज्ञैर्गच्छन्त्यमूढाः पदमव्ययं तत्।

सुखदुःखादि द्वन्द्वभावोंसे अतीत होकर तब ज्ञानीपुरुषको अक्षय ब्रह्म पद प्राप्त होता है। कठ श्रुतिमें भी है :—

"अध्यात्मयोगाधिगमेन देवं मत्वा धीरो हर्षशोकौ जहाति"

अध्यात्मयोग की सहायतासे योगी ब्रह्मको जानकर सुखदुःखसे अतीत होते हैं। महाभारतके शान्तिपर्वमें भी :—

परित्यजति यो दुःखं सुखं वाप्युभयं नरः।
अभ्येति ब्रह्म सोऽत्यन्तं तं न शोचन्ति पण्डिताः॥

सुख और दुःख दोनोंको जो परित्याग कर सकता है उसीको ब्रह्मप्राप्ति होती है अतः मुक्तिका आनन्द द्वन्द्वमूलक सुखदुःखसे अतीत निर्विकार

अद्वैतभावका आनन्द है। इसमें कटु मधुर आदिका दृष्टान्त घट ही नहीं सकता है। वे सब दृष्टान्त सांसारिक सुखदुःखके विषयोंमें दिये जासकते हैं, ब्रह्मानन्दके विषयमें नहीं। अतः अर्वाचीन पुरुषोंकी यह युक्ति सर्वथा भ्रमपूर्ण है।

(५) इस शंकाका उत्तर पहली शंकाके उत्तरमें पहले ही दे चुके हैं। मुक्ति कर्मसाध्य नहीं है, किन्तु सिद्ध वस्तु है। विहित कर्मके द्वारा निषिद्ध कर्मका नाश होकर पश्चात् ज्ञानके द्वारा विहितकर्मसंस्कारका भी नाश हो जाता है। श्रीमद्भागवतमें लिखा है:—

"रजस्तमश्च सत्त्वेन सत्त्वं चोपशमेन च"

राजसिक, तामसिक कर्मसंस्कार सात्त्विक कर्मसंस्कारके द्वारा नष्ट होता है और सात्त्विक कर्मसंस्कार भी समाधिके द्वारा नष्ट होता है। गीतामें भी लिखा है:—

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते।
योगारूढ़स्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते॥

योगमार्गमें अग्रसर होनेके लिये निष्काम कर्मकी आवश्यकता है, परन्तु योगारूढ़ होनेपर समाधि अवलम्बन रहती है, कर्म नहीं। इस प्रकारसे निष्काम कर्मयोगद्वारा चित्तशुद्धि होने पर तत्त्वज्ञानका उदय होता है जिससे सञ्चित क्रियमाण समस्त कर्मसंस्कार दग्ध हो जाते है और ज्ञानके आश्रयसे ज्ञेय ईश्वरका पता लगता है, परन्तु यह ज्ञाताज्ञानज्ञेय भाव भी तटस्थ दशाका भाव है। निर्विकल्प समाधिमें इस त्रिपुटिका भी लय हो जाता है और तभी यथार्थमें अद्वैतस्थिति साधकको लाभ होती है और वे जीवत्वको छोड़कर अद्वितीय मायातीत ब्रह्मभावमें विलीन हो जाते हैं। अतः सिद्ध हुआ कि मुक्ति कर्मसाध्य नहीं है। इसलिये सान्त कर्मका अनन्तफल कैसे हो सकता है इस प्रकारकी अर्वाचीन पुरुषोंकी शंका सम्पूर्ण निरर्थक तथा मुक्तितत्त्वकी विरोधी बात है।

(६) सुखका कोई बोझा नहीं होता है, कि मुक्तजीव उसके गुरुभारसे दब जायगा। इस प्रकार व्यर्थ बातें लिखना ही महा अज्ञानका मूल है। ब्रह्म आनन्दरूप हैं, जीव अपने जीवत्वको छोड़ कर उसी आनन्द समुद्रमें लवलीन हो जाता है। इसमें सुखके बोझा होनेकी कोई कल्पना भी नहीं हो सकती है।

(७) परमात्माका दिवाला नहीं निकलता है, वे पूर्ण हैं। इस प्रकारसे लेखिनीका अपलाप करना ही महापाप है। परमात्मा अपनी इच्छासे सृष्टि

कभी नहीं करते है। 'जीवतत्त्व' तथा 'सृष्टितत्त्व' नामक प्रबन्धोंमें पहले ही सप्रमाण प्रतिपादित किया गया है कि महाप्रकृतिमें अनन्त सृष्टिका अनन्त विस्तार स्वभावतः ही होता है। परिणामधर्मिणी प्रकृतिके स्वाभाविक त्रिगुण-परिणाम द्वारा अनन्त जीवभावके विकाश होते रहते हैं। अतः जब इसमें कोई कारण ही नहीं है तो कारणके चुक जाने की तथा चुक जाने पर परमात्माका दिवाला निकल जाने की शका नहीं हो सकती है। यह सब सृष्टितत्त्वके विषयके पूर्ण अज्ञानका ही परिचायक है।

अर्वाचीन पुरुषोंकी अन्तिम दो अर्थात् अष्टम तथा नवम शंकाएं बहुत ही हास्यजनक हैं। मुक्ति जन्मकारागार नहीं है, परन्तु जन्ममृत्युरूपी ससार कारागारसे छूट जाना है। मुक्ति डूब मरना नहीं है, परन्तु सच्चिदानन्द समुद्रमें लवलीन होकर अनन्तकालके लिये अमर होना है। श्वेताश्वतर उपनिषद्में लिखा है:—

"ज्ञात्वा देवं सर्वपाशापहानिः।
क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः॥"

कठोपनिषद्में लिखा है:—

"अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं।
निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते॥

बृहदारण्यकमें लिखा है:—

"तमेव विदित्वातिमृत्युमेति।
नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाय॥"

ब्रह्मको जानकर समस्त ससार पाश कट जाता है, अविद्यादि क्लेशोंके नाशसे जन्म मृत्युका नाश होकर जीव अमर हो जाता है। महत्तत्त्वसे भी परे अनादि अनन्त ध्रुव ब्रह्मको जानकर मृत्युके मुखसे जीव निस्तार प्राप्त करता है। केवल ब्रह्मज्ञानसे ही मृत्युसे अतीत जीव होसकता है। ससारसे निस्तार पानेके लिये और कोई उपाय नहीं है। इन प्रमाणोंसे अर्वाचीन पुरुषोंकी ऊपर लिखित शंकाएं उन्मत्तप्रलापकी तरह जान पड़ती हैं। मुक्ति-तत्त्वके विषयमें जिस साधकको कुछ भी ज्ञान हो वह ऐसी विचाररहित कच्ची बातें नहीं कह सकता है। अतः उल्लिखित प्रमाणसहित विचारोंके द्वारा अर्वाचीन पुरुषों का समस्त कल्पनाजाल खण्डविखण्ड होगया।

ऊपर लिखित मिथ्या कल्पनाजाल की पुष्टिमें अर्वाचीन पुरुषोंने वेदादि शास्त्रोंसे कुछ प्रमाण भी दिये हैं, परन्तु विचार करनेपर निश्चय होगा कि उनके दिये हुए सभी प्रमाण अप्रासङ्गिक है, उनमेंसे किसीके द्वारा भी मुक्त जीवका संसारमें लौटना सिद्ध नहीं होता है। अब नीचे उन प्रमाणोंको उद्धृत किया जाता है। उन्होंने प्रथमतः—

छान्दोग्योपनिषद्का

"न च पुनरावर्त्तते न च पुनरावर्तते"

वेदान्तदर्शनका

"अनावृत्तिः शब्दात्"

गीताका

"यद् गत्वा न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मम"

इस प्रकारसे तीन प्रमाण मुक्तिसे न लौटनेके विषयमें देकर पश्चात् ऋग्वेदसेः—

"कस्य नूनं कतमस्यामृतानां मनामहे चारु देवस्य नाम।"

ये सब प्रमाण देकर यह कहा है कि उपनिषद् वेदान्त तथा गीतामें मुक्तिसे न लौटना लिखनें पर भी जब वेदमें लौटना लिखा है तब लौटना ही ठीक है। यह अद्भुत सिद्धान्त है! क्या उपनिषद्, गीता तथा वेदान्त वेदविरुद्ध ग्रन्थ हैं? कभी नहीं। इसको कोई भी नहीं स्वीकार करेगा। इसलिये अर्वाचीन पुरुषोंका इस प्रकार कहना केवल धृष्टता मात्र है। उन्होंने वेदका प्रमाण ठीक ठीक लगाया नहीं। नहीं तो इस प्रकार विरुद्धताकी कल्पना कभी नहीं होती। "कस्य नूनं कतमस्य" आदि मन्त्र ऋग्वेदके जिस प्रकरणमें लिखा गया है वहां मुक्तजीवके पुनः ससार बन्धनमें आने की कोई बात ही नहीं है। वह प्रकरण राजसूय यज्ञका है। वहां पर यह वर्णन है, जैसा कि ऐतरेय ब्राह्मण सप्तमपञ्चिका खं० १६ में लिखा है—अजीगर्त नामक एक राजर्षि खड्गको शाणित करके शुनःशेपके पास आया, तब शुनःशेप सोचने लगा कि यह पशुकी तरह मुझे मार देगा, इसलिये मैं इस समय देवतासे प्रार्थना करूं कि मेरा आगामी जन्म अन्धे पितामातासे हो जो मेरे साथ इस प्रकार निष्ठुर व्यवहार न करें। ऐसा सोच कर शुनःशेपने प्रजापतिको पूछा कि किस देवताकी प्रार्थना करें, तब प्रजापतिने अग्निकी प्रार्थना करनेको कहा। उस पर शुनःशेपने अग्निकी प्रार्थना की कि उसको आगे के जन्ममें

पृथिवीमें अच्छे पितामाता का दर्शन हो। तदनन्तर ऋग्वेदके मं० १ सू० २४ म० १३में लिखा है कि जब पशुकी तरह हत्याके लिये शुन शेप बलिदानके निमित्त काष्ठमें बाँधा गया तो शुनःशेपने बन्धन छुडानेके अर्थ वरुणदेवता की शरण ली और इससे भी आगेके मन्त्रमे लिखा है कि वरुण देवताने उसकी प्रार्थना पर सन्तुष्ट होकर शुन.शेपको बन्धनमुक्त कर दिया। इस प्रकरणमें मुक्तजीवके पुनः ससारबन्धनमें आनेका कोई प्रसङ्ग ही नहीं है, बल्कि पाशबद्ध शुन.शेपके बन्धनमुक्त होनेका ही प्रसङ्ग है। अपनी भ्रमपूर्ण पक्षपातयुक्त कल्पनाको चरितार्थ करनेके लिये वेदमन्त्रका अर्थ बिगाड कर इस प्रकार वैदिकज्ञान पर कलङ्क लगाना बहुतही निन्दनीय तथा दुःखकी बात है। एक सामान्य मनुष्य भी इस बातको सोच सकता है कि मुक्तिके आनन्दमें मग्न जीव पुनः ससारके रागद्वेषमय दुःखसागरमें डूबनेके लिये देवता या भगवान्से क्यों प्रार्थना करेगा। कौन मूर्ख मुक्तिके आनन्दसे बन्धनके दु.खमें आनेके लिये प्रार्थना करेगा? और सत्यसङ्कल्प तथा इच्छामात्रसे सब कुछ पानेवाले मुक्त जीवके लिये इस प्रकार प्रार्थना करनेका ही प्रयोजन क्यों होगा। वह तो इच्छामात्रसे ही सब कुछ कर सकेगा। अतः अर्वाचीन पुरुषोंके सिद्धान्तानुसार भी ऋग्वेदके उल्लिखित मन्त्रका उस प्रकार अर्थ सम्पूर्ण रूपसे अनर्थ तथा भ्रमपूर्ण जान पडता है। उस मन्त्रका यथार्थ अर्थ ऊपर दिया गया है। द्वितीयतः अर्वाचीन पुरुषोंने सांख्यदर्शनके प्रथमाध्यायका १६० वाँ सूत्र प्रमाणरूपसे दिया है, यथाः—

"इदानीमिव सर्वत्र नात्यन्तोच्छेदः"

इसका अर्थ उन्होंने यह लिखा है कि बन्धमुक्ति सदाके लिये नहीं है। वह पूर्णरूपसे अप्रासङ्गिक मिथ्या अर्थ है। सांख्यदर्शनका वह प्रकरण यह है:—

वामदेवादिर्मुक्तो नाद्वैतम्। सां० अ० १. सू० १५८

अनादावद्य यावदभावाद्भविष्यदप्येवम्। सां० अ० १. सू० १५६

इदानीमिव सर्वत्र नात्यन्तोच्छेदः॥ सां० अ० १. सू० १६०

वामदेवादि अनेक महर्षियोंके मुक्त होजाने पर भी संसारकी अद्वैतसिद्धि नहीं होती है। प्रकृति अनादि है इसलिये आज तक जैसा सृष्टिके अत्यन्त नाशका अभाव है वैसा भविष्यत्में भी रहेगा अर्थात् अतीत वर्त्तमान भविष्यत् किसी कालमें भी सृष्टि एकबार ही नष्ट नहीं हो जायगी। जैसा इस समय है

ऐसा सर्वत्र सकल समय संसारका एक बार ही उच्छेद कदापि नहीं हो सकता है। यही इन तीनों सूत्रोंका तात्पर्य है। इसमें ससारके अत्यन्ताभावका निषेध किया गया है, मुक्तजीवके ससारमें लोटनेका कोई भी वृत्तान्त इसमें नहीं है। महाप्रकृतिके अनादि अनन्त होनेसे जीवधारा अनादि अनन्त है। इसलिये चाहे कितने ही जीव क्यों न मुक्त होजायँ समस्त सृष्टिका नाश कदापि नहीं हो सकता है। यह विचार विज्ञानसिद्ध है और पहले भी इसका बहुत वर्णन किया गया है। अत: अर्वाचीन पुरुषोंके समस्त प्रमाण ही अप्रासङ्गिक तथा मिथ्या प्रमाणित हो गये। सांख्यदर्शनमें इस प्रकारका सूत्र कभी नहीं हो सकता है, क्योंकि दर्शनकारके एक सूत्रके साथ दूसरे सूत्रका विरोध नहीं हो सकता है। सांख्यदर्शनका पहला सूत्र ही है—

"अथ त्रिविधदु:खात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः।"

आध्यात्मिक, आधिदैविक और आधिभौतिक इन तीनों प्रकारके दु:खों की अत्यन्तनिवृत्तिही अत्यन्तपुरुषार्थ है। दुःखत्रयकी अत्यन्त निवृत्ति मुक्ति द्वारा ही होती है। इसमें अर्वाचीन पुरुषोंकी कल्पनानुसार 'अत्यन्त' शब्दका 'बहुत' अर्थ नहीं है, क्योंकि दूसरे सूत्र द्वारा यह बात सांख्यकारने स्पष्ट कर दी है यथा—

"न दृष्टात् तत्सिद्धिर्निवृत्तेऽप्यनुवृत्तिदर्शनात्।"

केवल क्षुधानिवृत्ति आदि दृष्टउपायोंके द्वारा त्रिविध दु:खोंकी अत्यन्त निवृत्ति नहीं होती है, क्योंकि दृष्ट उपायोंके द्वारा दुःखोंकी कुछ देरके लिये निवृत्ति हो कर पुनः दु:खोंकी प्राप्ति हो जाती है। अतः यहाँपर 'अत्यन्त' शब्दका 'बहुत' अर्थ नहीं किया जा सकता है। और भी सांख्यदर्शनके ६ठे अध्याय १७ और १८ सूत्रोंमें लिखा है—

"न मुक्तस्य पुनर्बन्धयोगोऽप्यनावृत्तिश्रुतेः।"

"अपुरुषार्थत्वमन्यथा।"

मुक्त पुरुष पुन: कभी संसारबन्धनमें नहीं आते हैं, क्योंकि श्रुतिने मुक्तिसे लौटना नहीं लिखा है। यदि मुक्त पुरुष भी पुनः बन्धनप्राप्त हो तो मुक्तिके लिये पुरुषार्थ करना ही वृथा है। इस प्रकारसे सांख्यकारने मुक्तिसे पुनः बन्धनमें आनेका पूर्णरूपसे निषेध किया है। और उसमें वेदके विषयमें भी लिखा है कि वेदमें ऐसी बात नहीं हो सकती है। पक्षपातयुक्त, साधना-

शून्य, ज्ञानहीन, अविद्यान्धकारभरे हृदयमें इस तत्त्वकी स्फुरणा कब हो सकती है !

मुक्तिसे जीव कब लौटता है इसके विषयमें अर्वाचीन पुरुषोंने मुण्डकोपनिषद्से एक प्रमाण उठाकर उसका बड़ा ही हास्यजनक अप्रासङ्गिक अर्थ किया है। वह प्रमाण यह है—

"ते ब्रह्मलोकेषु परान्तकाले परामृताः परिमुच्यन्ति सर्वे।"

इसका अर्थ उन्होंने यह किया है कि मुक्तजीव ब्रह्ममें महाकल्प तक रह कर पश्चात् संसारमें आजाता है। मन्त्रोक्त किसी शब्दके द्वारा यह अर्थ नहीं निकलता है। मुण्डकश्रुतिका वह प्रकरण यह है:—

वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद्यतयः शुद्धसत्त्वाः।
ते ब्रह्मलोकेषु परान्तकाले परामृताः परिमुच्यन्ति सर्वे॥
यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रेऽस्तं गच्छन्ति नामरूपे विहाय।
तथा विद्वान्नामरूपाद्विमुक्तः परात्परं पुरुषमुपैति दिव्यम्॥

वेदान्तके सम्यक् ज्ञानद्वारा जिन्होंने तत्त्ववस्तुको निश्चय कर लिया है, सन्न्यास योगसे जिन्होंने संयम तथा शुद्धसत्त्वगुणकी पराकाष्ठाको प्राप्त कर लिया है, ऐसे ब्रह्मलोकप्राप्त महात्मा ब्रह्माके शतायु तक ब्रह्मलोकमें निवास करके ब्रह्माजी जिस समय ब्रह्ममें लय हो जाते है, उसी समय वे भी ब्रह्माके साथ ब्रह्ममें लय होकर मुक्त हो जाते है। जिस प्रकार बहती हुई नदियाँ नामरूप छोड़ समुद्रमें लय हो जाती हैं उसी प्रकार मुक्त पुरुष भी नामरूपसे रहित हो परब्रह्ममें विलीन हो जाते हैं। इन श्रुतियोंमें मुक्तिसे संसारमें लौट आनेका कोई भी प्रकरण नहीं है, प्रत्युत अनन्तकालके लिये ब्रह्ममें विलीन होनेका ही प्रकरण है। वेदान्तज्ञान द्वारा तत्त्ववस्तुको जान कर तथा सत्त्वगुणकी पराकाष्ठामें पहुँच कर कोई भी पुनः संसारमें नहीं आ सकता है अतः अर्वाचीन पुरुषोंका इस प्रकार मिथ्या मन्त्रार्थ करना सर्वथा भ्रममात्र है। महाप्रलयके बाद उन्हीं जीवोंका पुनर्जन्म होता है, जो अमुक्त अवस्थामें महाकाशमें लीन रहते हैं। इसका विवरण 'सृष्टितत्त्व' नामक प्रबन्धमें पहले ही किया गया है।

मुक्तिसे न लौटनेके विषयमें गीता तथा वेदादि शास्त्रोंमें भूरि भूरि प्रमाण मिलते हैं। यथा गीतामें:—

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम्।
नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमां गताः॥
तेषामहं समुद्धर्त्ता मृत्युसंसारसागरात्।
भवामि न चिरात् पार्थ! मय्यावेशितचेतसाम्॥
अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम्।
यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मम॥
जन्म कर्म च मे दिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः।
त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन॥
आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुन।
मामुपेत्य तु कौन्तेय! पुनर्जन्म न विद्यते॥
तद्बुद्धयस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः।
गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः॥
"यद्गत्वा न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मम।"
"तेऽपि चातितरन्त्येव मृत्युं श्रुतिपरायणाः॥"
गुणानेतानतीत्य त्रीन् देही देहसमुद्भवान्।
जन्ममृत्युजरादुःखैर्विमुक्तोऽमृतमश्नुते॥
ततः पदं तत् परिमार्गितव्यं यस्मिन् गता न निवर्त्तन्ति भूयः।
तमेव चाद्यं पुरुषं प्रपद्ये यतः प्रवृत्तिः प्रसृता पुराणी॥

परमसिद्धिप्राप्त महात्मागण मुझे प्राप्त करके अनित्य तथा दुःखजनक पुनर्जन्मको नहीं प्राप्त करते हैं। मुझमें चित्तके अर्पण करने पर मैं शीघ्र ही भक्तका मृत्युपूर्ण संसार समुद्रसे उद्धार करता हूँ। अव्यक्त अक्षर परमात्मा ही परम गति है, जिसके प्राप्त होनेसे पुनर्जन्म नहीं होता है, वही उनका परम धाम है। परमात्माके अवतारादि दिव्यजन्म तथा कर्मोंको यथार्थरूपसे जानने पर शरीर त्याग करके जीव परमात्माको प्राप्त होता है, उसको पुनः संसारमें जन्म ग्रहण नहीं करना पड़ता। ब्रह्मलोक तकसे जीव लौट सकता है, परन्तु परमात्माके प्राप्त होने पर पुनर्जन्म नहीं होता है। परमात्मामें बुद्धि,

अन्तःकरण तथा निष्ठा रख कर तत्परायण महात्मा ज्ञानके द्वारा निष्पाप हो ब्रह्मको प्राप्त करते है, उनको पुनः संसारमें लौटना नहीं पड़ता है। जहाँ जाकर जीव संसारमें नहीं लौटता है वही मेरा परमधाम है। श्रुतिपरायण भक्तगण मृत्युको अतिक्रम करते हैं। त्रिगुणातीत भक्त जरा, दुःख, जन्म तथा मृत्युको अतिक्रम करके अमृतत्व प्राप्त हो जाते हैं। वही परम ब्रह्मपद अनुसरण करने योग्य है जहाँ जाकर पुनः संसारमें लौटना नहीं पड़ता है, उसी आदि पुरुषकी शरण लेताहूँ जिनसे समस्त संसारकी प्रवृत्ति उत्पन्न हुई है। यही सब श्रीभगवान्‌के द्वारा कही हुई गीतामें मुक्तिसे नहीं लौटनेके विषयमें प्रमाण है। इसी प्रकार श्रुतियोंमें भी अनेक प्रमाण मिलते है यथा—

तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयनाम।
१ यजु० ३१—१८

तरति शोकं तरति पाप्मानं गुहाग्रन्थिभ्यो विमुक्तोऽमृतो भवति।
—मुण्डकश्रुति।

अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुते। बृहदारण्यक श्रुति।

य एतद् विदुरमृतास्ते भवन्ति। कठश्रुति।

निचाय्य तं मृत्युमुखात्प्रमुच्यते। कठश्रुति।

यज्ज्ञात्वा मुच्यते जन्तुरमृतत्वं च गच्छति। कठश्रुति।

धीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ति। तलवकारश्रुति।

क्षीणैः क्लेशैर्जन्ममृत्युप्रहाणिः। श्वेताश्वतरश्रुति।

भूतेषु भूतेषु विचित्य धीराः प्रेत्यास्माल्लोकादमृता भवन्ति।
केनश्रुति।

"तमेवं ज्ञात्वा मृत्युपाशांश्छिनत्ति।" श्वेताश्वतर श्रुति।

ज्ञात्वा तं मृत्युमत्येति नान्यः पन्था विमुक्तये। कैवल्य श्रुति।

ब्रह्मको जानकरही मृत्युको अतिक्रम करते हैं। अन्य कोई इसका दूसरा उपाय नहीं है। ब्रह्मको जानकर शोक तथा पापसे निस्तार पाते हैं और शरीररूपी गुहाकी ग्रन्थियोंसे मुक्त होकर अमृत होजाते हैं। संसारके जीव ब्रह्मको प्राप्त होकर ही अमृत होते हैं। उनको जो जानता है वह अमृत होजाता है। ब्रह्मको जान कर मृत्युमुखसे मुक्त होजाता है। उनको जानकर ही जीव मुक्त होता है और अमृतत्व प्राप्त करता है। धीर योगी ब्रह्मज्ञान द्वारा इस

लोकको छोड कर अमृत होजाते हैं। अविद्यादि पञ्च क्लेशोंके दूर होजानेपर जन्ममृत्युका नाश होजाता है। सकल भूतोंमें परमात्माको जानकर इस लोकसे पृथक् हो जीव अमृत होजाता है। ब्रह्मको जान जीव मृत्युपाशको छेदन कर सकता है। केवल ब्रह्मको जाननेसेही मृत्युको जीव अतिक्रम कर सकता है, मुक्तिके लिये और कोई दूसरा उपाय नहीं हैं। इसी प्रकारसे श्रुति स्मृति आदि सकल शास्त्रोंमें मुक्तिसे प्रत्यावर्त्तनका निषेध किया है। अतः अर्वाचीन पुरुषोंकी समस्त कल्पना मिथ्या प्रमाणित होगई।

अब सप्त आर्यदर्शनशास्त्रोंमें मुक्तिका तत्त्व किस प्रकारसे प्रतिपादित किया गया है सो बताया जाता है। जबतक आत्माके ऊपर सुखदुःखमोहमयी प्रकृतिका आवरण अधिक रहता है, तबतक आनन्दमय आत्माका स्वरूप पूर्णरूपसे प्रकट नहीं हो सकता है। इसलिये प्रथम दार्शनिक भूमियोंमें दुःखमयी प्रकृतिसे अतीत होनाही मुक्तिका लक्षण कहा गया है। प्रकृति दुःखमयी है और उसमें जो कुछ सुख है सो भी परिणाममें दुःखदेनेवाला होनेसे दुःखरूपही है। अतः साधना तथा तत्त्वज्ञान द्वारा इस दुःखमयी प्रकृतिके राज्यसे अतीत होनाही प्रथमभूमिकाके दर्शनका लक्ष्य है। तदनन्तर उन्नततर भूमियोंमें प्रकृतिसम्बन्धशून्य आत्माका आनन्दमय स्वरूप जब धीरे धीरे विकाश-प्राप्त होने लगता है तब साधक तत्त्वज्ञान द्वारा प्रकृतिसे अतीत होकर उसी आनन्दमय सत्तामें अपनेको प्रतिष्ठित करते हैं। उस समय तत्त्वज्ञानी मुक्त पुरुषके लिये केवल प्राकृतिक दुःखकाही अभाव नहीं रहता है, अधिकन्तु आनन्दमय आत्मामें विराजमान होनेसे आत्माकी नित्यानन्दसत्ताकी भी उपलब्धि बनी रहती है। अतः उन्नत दार्शनिक भूमियोंमें केवल दुःखनिवृत्तिही लक्ष्य नहीं है अधिकन्तु आनन्दप्राप्ति भी लक्ष्य है। इन्हीं सिद्धान्तसमूहको लेकर वैदिक सप्तदर्शनोंकी ज्ञानभूमियोंके विषयमें यह विचार निश्चय हुआ है कि न्याय, वैशेषिक, सांख्य और पातञ्जल इन चारों दर्शनोंमें मुक्तिका लक्ष्य आत्यन्तिक दुःखनिवृत्ति है और कर्ममीमांसा, दैवीमीमांसा तथा ब्रह्ममीमांसा नामक तीनों मीमांसादर्शनोंमें मुक्तिका लक्ष्य ब्रह्मानन्द प्राप्ति और आनन्द-रूपता है। अब नीचे सातों दर्शनोंसे सूत्र उठाकर ऊपर लिखित सिद्धान्तोंको प्रमाणित किया जाता है। न्यायदर्शनमें मुक्तिके लक्ष्यके विषयमें लिखा है—

दुःखजन्मप्रवृत्तिदोषमिथ्याज्ञानानां उत्तरोत्तरापाये तद-नन्तरापायादपवर्गः। १—१—२।

इसके भाष्यमें वात्स्यायन ऋषिने लिखा है—

यदा तु तत्त्वज्ञानात् मिथ्याज्ञानमपैति तदा मिथ्याज्ञानापाये दोषा अपयन्ति, दोषापाये प्रवृत्तिरपैति, प्रवृत्त्यपाये जन्म अपैति, जन्मापाये दुःखमपैति, दुःखापाये चात्यन्तिकोऽपवर्गो निःश्रेयसमिति ।

तत्त्वज्ञानके उदय होनेसे मिथ्याज्ञान नष्ट होता है, मिथ्याज्ञानके नाशसे दोष नष्ट होते हैं, दोषोंके नाशसे प्रवृत्ति नष्ट होती है, प्रवृत्तिके नाशसे जन्मका नाश होता है, जन्मके नाशसे दुःखका नाश होता है और दुःखके नाशसे निःश्रेयस अर्थात् मुक्तिपद प्राप्त होता है। अतः न्यायदर्शनभूमिके अनुसार दुःखका आत्यन्तिक नाशही मुक्तिका लक्ष्य हुआ। किन किन पदार्थोंके तत्त्व ज्ञानसे इस प्रकार दुःखनाशकारी मुक्तिको जीव प्राप्त कर सकता है उसीका विस्तारके साथ वर्णन न्यायदर्शनमें किया गया है। उसमें प्रमाण प्रमेय आदि पहले ही वर्णित सोलह पदार्थोंके नाम तथा लक्षण दिये गये हैं जिनके तत्त्व ज्ञानसे दुःखनिवृत्ति होकर ज्ञानीको मुक्तिपद प्राप्त होता है। यही न्यायदर्शन भूमिमें प्रतिपादित मुक्तितत्त्व है। तदनन्तर द्वितीय ज्ञानभूमिके दर्शन अर्थात् वैशेषिक दर्शनमें भी दुःखनिवृत्तिको ही मुक्तिका लक्ष्य कहा गया है। शंकरमिश्र-कृत वैशेषिक सूत्रोपस्कार १-१-२ में इसका वर्णन भी है यथा –

"निःश्रेयसं आत्यन्तिकी दुःखनिवृत्तिः ।"

आत्यन्तिक दुःखनाशको ही मुक्ति कहते हैं। वह आत्यन्तिक दुःखनाश रूपी मुक्ति साधकको कब प्राप्त होती है इसके लिये वैशेषिक दर्शनमें सूत्र है यथा वै० १-१-३ ।

धर्मविशेषप्रसूताद्द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायानां पदार्थानां साधर्म्यवैधर्म्याभ्यां तत्त्वज्ञानान्निःश्रेयसम् ।

धर्मविशेषसे उत्पन्न द्रव्य, गुण, कर्म, सामान्य, विशेष और समवाय, इन छः पदार्थोंके साधर्म्य और वैधर्म्यज्ञानसे उत्पन्न तत्त्वज्ञानके द्वारा मुक्तिपद प्राप्त होता है। द्रव्य, गुण आदि छः पदार्थोंके लक्षण इस दर्शनमें वर्णित किये गये हैं और इनके साधारणधर्म अर्थात् साधर्म्य और वैधर्म्यके विषयमें भी बहुत कुछ वर्णन किया गया है। इन पदार्थोंके तत्त्वज्ञान द्वारा जीवको निःश्रेयस

लाभ होता है जिससे आत्मा दुःखमयी प्रकृतिके सगसे मुक्त हो जाता है। अतः द्वितीय दर्शनभूमिमें भी आत्यन्तिक दुःखनाश ही मुक्तिके लक्ष्यरूपसे वर्णित किया गया। इसी प्रकार चतुर्थ अर्थात् सांख्यदर्शनकी ज्ञानभूमिमें भी आत्यन्तिक दुःख-नाश ही पुरुषार्थके हेतुरूपसे वर्णन किया गया है। यथा १-१ सांख्यसूत्रमें—

अथ त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तिरत्यन्तपुरुषार्थः।

आध्यात्मिक, आधिदैविक और आधिभौतिक तीन प्रकारके दुःखोंका अत्यन्त नाशही अत्यन्त पुरुषार्थ अर्थात् मुक्तिनिमित्त पुरुषार्थ है। संसारमें बहुत थोडा सुख है और वह भी दुःखयुक्त होनेसे दुःखरूप ही है। यथा सांख्यसूत्र ६।७-८ में—

कुत्रापि कोऽपि सुखीति। तदपि दुःखशबलमिति

दुःखपक्षे निक्षिपन्ते विवेचकाः॥

कहीं कोई विरल ही जीव सुखी होता है। वह भी सुख दुःखसे घिरा हुआ है। इसलिये विचारवान् पुरुष परिणाममें दुःखदेनेवाले उस सुखको भी दुःखरूप ही कहते हैं। इसी दुःखमयी प्रकृतिसे पृथक् होकर पुरुषका स्वरूप-स्थित होना ही सांख्यदर्शनके अनुसार मुक्ति है। यथा सांख्यसूत्रोंमें—

ज्ञानान्मुक्तिः—सू ३-२३

तत्र प्राप्तविवेकस्यानावृत्तिश्रुतिः-सू. १—८३

तत्त्वाभ्यासान्नेति नेतीति त्यागाद्विवेकसिद्धिः। सू० ३—७५

विवेकान्निःशेषदुःखनिवृत्तौ कृतकृत्यता नेतरान्नेतरात्। ३—८४

अत्यन्तदुःखनिवृत्त्या कृतकृत्यता। सू० ६—५

प्रकारान्तरासम्भवादविवेक एव बन्धः। सू० ६—१६

निःसङ्गेऽप्युपरागोऽविवेकात्। ६—२७

नोभयञ्च तत्त्वाख्याने। १—१०७

ज्ञानसे मुक्ति होती है। प्राप्तज्ञान पुरुषकी पुनः संसारमें आवृत्ति नहीं होती है। तत्त्वाभ्यासके द्वारा नेति नेति विचार करते करते जब प्रकृतिका त्याग हो जाता है तभी पुरुषमें ज्ञानका उदय होता है। ज्ञानके द्वारा दुःखकी निःशेष निवृत्ति हो जानेपर तब साधक कृतकृत्य होते हैं, अन्यथा नहीं। दुःखकी आत्यन्तिक निवृत्ति ही कृतकृत्य होनेका लक्षण है। प्रकृतिपुरुषका

अविवेक ही बन्धनका कारण है। पुरुषके निःसङ्ग होनेपर भी अनादि अविवेकसे उसपर प्रकृतिका उपराग है। वही बन्धनका कारण है। तत्त्वज्ञान द्वारा अविवेक नष्ट होने पर जब पुरुषकी मुक्ति होती है, तब उसमें सुखदुःख दोनोंका ही अभाव हो जाता है। यही सांख्यदर्शन भूमिके अनुसार मुक्तिका लक्ष्य है। अतः इस दर्शनभूमिमें भी दुःखनिवृत्ति ही मुक्तिका लक्ष्य हुआ। सांख्यदर्शन की तरह तृतीय अर्थात् योगदर्शन भूमिमें भी दुःखनिवृत्ति ही मुक्तिके लक्ष्यरूपसे वर्णित की गई है। यथा योगसूत्र २।१५-१६ में

"दुःखमेव सर्वं विवेकिनः।"

हेयं दुःखमनागतम्।

विषय सुखके साथ परिणाम, ताप आदि दुःखोंका सम्बन्ध रहनेसे विवेकिगण सांसारिक समस्त सुखोंको दुःखरूप ही समझते है। अनागत दुःख हेय है।

द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः।

प्रकृति और पुरुषका अनादि अविद्याके प्रभावसे परस्पर संयोग हेयका हेतु है।

तदभावात् संयोगाभावो हानं तद्दृशेः कैवल्यम्। २-२५

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः। २-२६

अनादि अज्ञानजनित इस संयोगका जब नाश होता है तभी पुरुषको मुक्ति प्राप्त होती है। प्रकृतिपुरुषका जो निश्चित भेदज्ञान है वही हानका उपाय है। यह निश्चित भेदज्ञान कैसे होता है इस विषयमें योगदर्शनमें कहा है—

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः।

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम्।

पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं

स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तेरिति। ४-३४

योगद्वारा चित्तवृत्तियोंके निरोध होजानेपर द्रष्टा पुरुष अपने स्वरूपपर ठहर जाते हैं, तभी प्रकृतिसे उनका सम्बन्ध छूट जाता है। पुरुषार्थशून्य होकर त्रिगुणमयी प्रकृतिका लय होजानेसे कैवल्य अर्थात् मुक्तिका उदय होता है। उस समय पुरुष ज्ञानमय निजस्वरूपमें प्रतिष्ठित होजाते है। प्रकृति दुःखमयी है अतः प्रकृतिके लय होनेसे पुरुषकी आत्यन्तिक दुःखनिवृत्ति होती है। यही पुरुषकी मुक्ति है। अतः योगदर्शनभूमिके अनुसार भी आत्यन्तिकदुःख-

निवृत्तिही मुक्तिका लक्ष्य हुआ। मीमांसादर्शनोंकी अन्तिम तीन ज्ञान-भूमियोंमें आत्मा केवल दुःखमयी प्रकृत्तिसेही अतीत नहीं हो जाता है, अधिकन्तु आनन्दमय ब्रह्मभावमें विराजमान हो सकता है। इसलिये तीनों अन्तिम भूमियोंमेंही दुःखनिवृत्तिमात्र मुक्तिका लक्ष्य न बताकर आत्मानन्दप्राप्ति भी मुक्तिके लक्ष्यरूपसे वर्णित की गई है। इनमेंसे प्रथम मीमांसा अर्थात् कर्ममीमांसाके पूर्व प्रस्थानमें महर्षि जैमिनिने कर्ममय यज्ञको महिमा बतानेके लिये यज्ञफलरूपसे अक्षय स्वर्गकोही आनन्दमय मुक्तिरूपसे वर्णन किया है। यथा, श्रुतिः—

"यजतेर्जातमपूर्वम्।"

"अपाम सोमममृता अभूम।"

"अक्षय्यं ह वै चातुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति।"

"सर्वान् लोकान् जयति मृत्युं तरति पाप्मानं तरति ब्रह्महत्यां तरति योऽश्वमेधेन यजते।"

"किं नूनमस्मान् कृणवदरातिः।"

"किमु धूर्त्तिरमृतमर्त्त्यस्य।"

यज्ञ करनेसे जो अपूर्व उत्पन्न होता है उससे यज्ञकारी अमृतत्वलाभ करते हैं। यज्ञीय सोमपान द्वारा अमृतत्व प्राप्त होता है। चातुर्मास्य याग करनेवालेको अक्षय पुण्यलाभ होता है। अश्वमेध यज्ञके फलसे यजमान समस्त लोकोंको जय करते हैं, मृत्युसे अतीत होते हैं, ब्रह्महत्या जैसे पापसे भी उत्तीर्ण होते हैं। उस समय संसारमें उनका कोई भी शत्रु नहीं रहता है। वे अमृतरूप होजाते हैं, जरामृत्यु उनका कुछ भी नहीं कर सकती है। यही सब कर्ममीमांसाके पूर्व प्रस्थानोक्त मुक्तिका लक्षण है जो यज्ञ द्वारा जीवको प्राप्त हो सकती है। मुक्तिकी दुःखहीन सुखरूपताके विषयमें कर्ममीमांसाका यह सिद्धान्त है कि—

यन्न दुःखेन सम्भिन्नं न च ग्रस्तमनन्तरम्।
अभिलाषोपनीतञ्च तत् सुखं स्वःपदास्पदम्॥

जिस सुखके साथ दुःख मिला हुआ नहीं है, जिस सुखके परिणाममें दुःख नहीं प्राप्त होता है, जो सुख संकल्पमात्रसे प्राप्त होजाता है,

वही सुख स्वर्गमें लाभ होता है । महर्षि जैमिनिके सिद्धान्तानुसार मुक्तपुरुषको यज्ञफलरूपसे यही सुख प्राप्त होता है । यही उनकी मुक्ति है । अतः कर्ममीमांसा भूमिमें दुःखनिवृत्तिके अतिरिक्त आत्यन्तिक सुखप्राप्ति भी मुक्तिका लक्ष्य हुआ। कर्ममीमांसा दर्शनके उत्तर प्रस्थानमें आनन्दमय आत्माकी सुखरूपता और भी स्पष्ट प्रमाणित हुई है । तदनुसार महर्षि भरद्वाजने इस प्रस्थानमें कार्यब्रह्मके साथ कारणब्रह्मकी एकता प्रतिपादन करके आनन्दमय ब्रह्ममें विराजमान होना ही मुक्तिका लक्ष्य बताया है । यथा—महर्षि भरद्वाजकृत कर्ममीमांसामें—

"कार्यकारणयोरेकतापादनं मोक्षः ।"
"बन्धमोक्षौ द्वन्द्वैकतत्त्वाभ्याम् ।"
"तन्नाशः क्रियाबीजहाने ।"
"तदा स्वरूपविकाशः ।"
"स सच्चिदानन्दमयः ।"
"तस्मिन् प्रकृतिलयः ।"
"संस्कारशुद्ध्या क्रियाशुद्धिः ।"
"तया मोक्षोपलब्धिः ।"
"ज्ञानसापेक्षमेव तत् ।"

कार्यब्रह्मके साथ कारण ब्रह्मकी अभिन्नता देखना ही मुक्तिका लक्षण है । जब तक भेदभाव है तबतक जीवका बन्धन है, दोनोंकी एकता देखनेपर जीव मुक्त हो जाता है । जन्ममृत्युप्रदानकारी कर्मसंस्कारोंके बीज तक जब नष्ट होजाते हैं तभी बन्धनका नाश होकर मुक्तिका उदय होता है । उस समय सत् चित् आनन्दमय ब्रह्मस्वरूपका विकाश होजाता है और मुक्त पुरुष उसी आनन्दमय सत्तामें विराजमान होकर ब्रह्मानन्दकी उपलब्धि करते हैं । उनकी प्रकृति उसी आनन्दमय ब्रह्मसत्तामें लवलीन होजाती है। संस्कारकी शुद्धिसे क्रमशः क्रियाओंकी शुद्धि होती है और क्रियाशुद्धि द्वारा मोक्षकी प्राप्ति होती है । जब वासनाके आमूल नाश द्वारा कर्मयोगीमें क्रियाकी पूर्णरूपसे शुद्धि होजाती है तभी ज्ञानका उदय होता है । तदनन्तर उसी ज्ञानकी सहायतासे कर्मयोगी कार्यब्रह्मके साथ कारणब्रह्मकी एकताको जान लेता है । उनके लिये तब जगत

ही ब्रह्मरूप होजाता है और उसी ब्रह्ममें कर्मयोगी अनन्त आनन्दको प्राप्त करते हैं। यही कर्ममीमांसाके उत्तर प्रस्थानमें प्रतिपादित आत्यन्तिक आनन्दप्राप्ति रूप मुक्ति है। मीमांसादर्शनकी द्वितीय भूमिरूपी दैवीमीमांसादर्शनमें भी केवल दुःखनिवृत्तिको मुक्तिका लक्ष्य न बताकर अनन्त ब्रह्मानन्दप्राप्तिको ही मुक्तिका लक्ष्य करके बताया गया है। इसमें ब्रह्मका लक्षण यह किया गया है—

"स्वरूपतटस्थवेद्यं सच्चिदानन्दमद्वितीयं ब्रह्म।"

"ब्रह्मणोऽधिदैवाधिभूतरूपं तटस्थवेद्यम्।"

"स्वरूपेण तदध्यात्मरूपम्।"

स्वरूप और तटस्थवेद्य सत्, चित्, आनन्दमय अद्वितीय ब्रह्म हैं। उनका अधिदैव तथा अधिभूत रूप अर्थात् ईश्वर तथा विराटरूप तटस्थवेद्य है। उनका अध्यात्मरूप अर्थात् निर्गुण मायातीत स्वरूप त्रिपुटिशून्य स्वरूप-लक्षणके द्वारा वेद्य है। इस प्रकार स्वरूपलक्षणवेद्य ब्रह्मके जाननेकी शक्ति कब भक्तको प्राप्त होती है, इसके लिये दैवीमीमांसामें लिखा है—

"स्वरूपद्योतकत्वात् पूर्णानन्ददा परा।"

"परालाभो ब्रह्मसद्भाविकात्तन्मयासक्त्युन्मज्जननिमज्जनात्।"

पराभक्तिके द्वारा स्वरूपलक्षणवेद्य ब्रह्मकी उपलब्धि होती है, उस समय साधकको पूर्णानन्द प्राप्त होता है। वे तन्मय होकर भावसमुद्रमें डूबते उठते पराभक्तिके द्वारा ब्रह्मपदको प्राप्त कर लेते हैं। दैवीमीमांसाके सिद्धान्तानुसार इस प्रकार पराभक्तिका लाभ 'समर्पण' द्वारा होता है जिसका यह लक्षण है—

"मुक्तिः समर्पणात्।"

"समर्पणमपि त्रिधा।"

"ममैवासौ इति प्रथमः।"

"तस्यैवाहमिति द्वितीयः।"

"स एवाहमिति तृतीयः।"

परमात्मामें अपना सब कुछ समर्पण करके उन्हीमें अपनी सत्ताको लवलीन कर देनेसे साधक मुक्तिपद प्राप्त करता है। समर्पण तीन प्रकारसे होता है। "भगवान् मेरे है" यह समर्पणका प्रथम भाव है। "मैं भगवान्

का हूं '' यह समर्पणका द्वितीय भाव है। "मुझमें और उनमें भिन्नता नहीं है" यह भाव अन्तिम है। पराभक्तियुक्त साधक इस प्रकारसे समर्पण भाव द्वारा परमात्मामें लवलीन हो परमानन्दको प्राप्त करते हैं। यथा, दैवीमीमांसामें:—

"रसरूप एवायं भवति भावनिमज्जनात् ।"

भावसमुद्रमें मग्न होकर भक्त आनन्दरूप होजाते हैं। उस समय अनन्य भक्तिके द्वारा भक्तको परमात्माका साक्षात्कार होता है

यथा—

"तद्भावलब्धिरनन्यभक्त्या बुद्धिलयात् ।"

"परया सर्वलयः ।"

"निर्विकल्पः सविकल्पलयात् ।"

"वासनाक्षयतत्त्वज्ञाने तत्फले ।"

अनन्य भक्तिके द्वारा बुद्धितकका लय होजानेसे ब्रह्मभावकी प्राप्ति होती है। पराभक्तिके द्वारा इस प्रकार सब कुछ लय प्राप्त होता है। सविकल्प भावके लय होनेसे निर्विकल्प समाधिका उदय होता है। वासनाक्षय और तत्त्वज्ञानलाभ इसका फल है। तत्त्वज्ञानप्राप्त पराभक्तियुक्त स्वरूप स्थित पुरुष 'ब्रह्मही जगत्' है—"वासुदेवः सर्वम्"—इस प्रकारसे परमात्माकी उपलब्धि करके उनके सत् चित्में व्याप्त आनन्दभावमें मग्न होजाते हैं। यही दैवीमीमांसादर्शनभूमिके अनुसार नित्यानन्दप्राप्तिरूप मुक्तिपद है। यह बात पहले ही कही गई है कि जब तक मुक्त पुरुषकी सत्ता ब्रह्मसत्ता से पृथक् रहती है तभीतक मुक्तात्मा ब्रह्मसत्ताका आनन्दानुभव कर सकते हैं। परन्तु जिस समय त्रिपुटिका सम्पूर्ण विलय होनेपर ब्रह्मसत्ताके साथ जीवात्माका एकीभाव होजाता है, उस समय आनन्दका पृथकरूपसे अनुभव न होकर आनन्दरूपताकी प्राप्ति होजाती है। कर्ममीमांमांसा और दैवीमीमांसाकी ज्ञानभूमियोंमें ब्रह्मसत्ताकी उपलब्धि होजाने पर भी जीवात्माकी स्वतन्त्र सत्ता विद्यमान रहती है। इसलिये इन दोनों भूमियोंमें पृथक्रूपसे तथा तन्मयभावमें रह कर मुक्तात्मा ब्रह्मानन्दकी उपलब्धि करते हैं। परन्तु अन्तिम ज्ञानभूमि वेदान्तमें आकर त्रिपुटिका पूर्णतया लयसाधन होजाता है। इस लिये उस समय निर्विकल्पपदाधिरूढ़ स्वरूपस्थित ज्ञानी पुरुष पृथक्रूपसे ब्रह्मानन्दसत्ताकी उपलब्धि न करके अभिन्नरूपसे आनन्दरूपताको प्राप्त

होजाते हैं। इसीलिये वेदान्तदर्शनमें सूत्र हैं—

"आनन्दमयोऽभ्यासात्"

"अविभागेन दृष्टत्वात्।"४-४-४

"चितितन्मात्रेण तदात्मकत्वात्।"

ब्रह्म आनन्दमय हैं। साधनाके अभ्यास द्वारा जीव उस आनन्दमयताको प्राप्त होसकता है। उस समय जीव और ब्रह्ममें अभिन्नता होजाती है। वह चिन्मात्र होकर ब्रह्मरूपमें स्थित होजाता है। इस दशामें स्वरूपपदारूढ़ योगीकी किस प्रकार त्रिविध स्थिति होती है, सो वेदान्तशास्त्रमें बताया गया है।

यथा, योगवाशिष्ठमें—

सत्यालोकाज्जगज्जाले प्रच्छन्ने विलयं गते।
छिद्यते शीर्णसंसारकलना कल्पनात्मिका॥
भ्रष्टबीजोपमा सत्ता जीवस्य इति नामिका।
पश्यन्ती नाम्न कलितोत्सृजन्ती चेत्यचर्वणाम्॥
मनोमोहाभ्रनिर्मुक्ता शरदाकाशकोशवत्।
शुद्धा चिद्भावमात्रस्था चेत्यचिचापलं गता॥
समस्तसामान्यवती भवतीर्णभवार्णवा।
अपुनर्भवसौषुप्तपदपाण्डित्यपीवरी॥
परमासाद्य विश्रान्ता विश्रान्ता वितते पदे।
एतत्ते मनसि क्षीणे प्रथमं कथितं पदम्॥

परमात्माकी सत्यप्रभाके द्वारा जब जगज्जाल प्रच्छन्न और विलीन होजाता है तब कल्पनारूपी संसार-कलना आमूल नाशको प्राप्त हो जाती है, उस समय जीवकी सत्ता भर्जित बीजकी तरह होजाती है। वह सांसारिक विषयोंको उस समय देखने पर भी उनमें आसक्तिशून्य हो जाती है और मनोमोहरूप मेघजालसे निर्मुक्त होकर शरत्कालीन आकाशकी तरह अवस्थान करती है। इस प्रकारसे जो सत्ता पूर्व प्रकृतिके संगसे विषय चञ्चल थी, वह शुद्ध चिद्भावमें स्थित होकर जीवित दशामें ही संसारसिन्धुसे मुक्त होजाती है। उस समय

जीवन्मुक्त महापुरुष पुनर्जन्मबीजरहित ज्ञानमय परमानन्द पदमें सदा ही विश्रान्ति लाभ करते है । मनोनाशके बाद योगारूढ़ पुरुषकी यही प्रथमा स्थिति है। इसकी द्वितीया स्थितिके विषयमें योगवाशिष्ठमें कहा है—

द्वितीयं शृणु विप्रेन्द्र ! शक्तेरस्याः सुपावनम् ।
एषैव मनसोन्मुक्ता चिच्छक्तिः शान्तिशालिनी ॥
सर्वज्योतिस्तमोमुक्ता विततािकाशसुन्दरी ।
घनसौषुप्तलेखावच्छिलान्तः सन्निवेशवत् ॥
सैन्धवान्तस्थरसवद्वातान्तः स्पन्दशक्तिवत् ।
कालेन यत्र तत्रैव परां परिणतिं यदा ॥
शून्यशक्तिरिवाकाशे परमाकाशगा तदा ।
चेत्यांशोन्मुखतां नूनं त्यजत्यम्भ्विव चापलम् ॥
वातलेखेव चलनं पुष्पलेखेव सौरभम् ।
कालताकाशते त्यक्त्वा सकले सकला कला ॥
न जडा नाऽजडा स्फारा धत्ते सत्तामनामिकाम् ।
दिक्कालाद्यनवच्छिन्नमहासत्तापदं गताम् ॥
तूर्यतूर्यांशकलितामकलङ्कामनामयाम् ।
काश्चिदेव विशालाच्छसाक्षिवत् समवस्थिताम् ॥
सर्वतः सर्वदा सर्वप्रकाशस्वादु तत्पराम् ।
एषा द्वितीया पदता कथिता तव सुव्रत ॥

योगारूढ़ मुक्त पुरुषकी द्वितीय स्थितिमें मनसे उन्मुक्त शक्तिशालिनी वह चित्सत्ता समस्त ज्योति तथा तमसे मुक्त विशाल आकाशकी तरह विराजमान रहती है। तदनन्तर कालक्रमसे गाढ़ सुषुप्तिदशाके अनुभवकी तरह, प्रस्तरके अन्तर्गत कठिनताकी तरह, सैंधवके अन्तर्गत रसकी तरह या वायुके अन्तर्गत स्पन्दशक्तिकी तरह जब समस्त स्थितिके साररूपसे अवस्थान होता है तब वह चित्सत्ता आकाशकी शून्यशक्तिकी तरह परमाकाशागत होकर बाह्यविषयके प्रति उन्मुखताको एकवार ही परित्याग करके स्थिर समुद्रकी तरह निश्चलरूपसे विराजमान होती है । इसके अनन्तर

सूक्ष्म पवनके स्पन्दत्यागकी तरह, कुसुमलेखाके सौरभत्यागकी तरह, कालत्व और आकाशत्वको भी परित्याग करके उस जीवन्मुक्त योगीकी सत्ता समस्त दृश्य वस्तुओंके सम्पर्कसे सकलप्रकारसे मुक्तिलाभ करती है। उस समय उनकी सत्ता जड अजड दोनों भावोंसे मुक्त होकर एक अपरिच्छिन्न अनिर्वचनीय भावको धारण करती है। देशकालके द्वारा उस महासत्ताका परिच्छेद नहीं होता है। निष्कलङ्क, अनामय और प्रकाशमानरूपसे निखिल वस्तुके प्रकाश और आनन्दसत्तासे भी उत्कृष्टतर प्रकाश और आनन्दरूपमें अनिर्वचनीय विशालाक्ष होकर वह साक्षीकी तरह अवस्थान करती है। यही योगारूढ़ मुक्तपुरुषकी द्वितीय स्थिति है। उनकी तृतीय अर्थात् अन्तिम स्थितिके विषयमें योगवाशिष्ठमें कहा है—

तृतीयं शृणु वक्ष्यामि पदं पदविदांवर।
एषा दृक् चेत्यवलनादनामार्था पदं गता॥
ब्रह्मात्मेत्यादिशब्दार्थादतीतोदेति केवला।
स्थैर्येण कालतः स्वस्था निष्कलङ्का परात्मना॥
तुर्यातीतादिनामत्वादपि याति परं पदम्।
सा परा परमा काष्ठा प्रधानं शिवभावतः॥
चित्त्येका निरवच्छेदा तृतीया पावनी स्थितिः॥

तृतीय अवस्थामें वह चित्सत्ता ब्रह्मके अखण्डवृत्ति और क्षीरनीरकी तरह ब्रह्मके साथ एकीभाव प्राप्त होनेसे नाम रूपसे अतीत होनेके कारण ब्रह्म, आत्मा आदि सञ्ज्ञासे भी अतीत होकर केवलरूपसे अवस्थान करती है। उस समय जीवन्मुक्तकी सत्तामें किसी प्रकारका विकार न रहनेसे वे कालसे भी स्थिर, तमसे अतीत, स्वस्वरूपमें निष्कलङ्क होकर तुरीयातीत आदि नामसे अतीत हो परमभावमें अवस्थान करते हैं। उनकी चित्सत्ता अपने मंगलभावमें सर्वप्रधान, परमकाष्ठाप्राप्त, केवल चिद्रूपा, देशकाल और वस्तुतः अपरिच्छिन्ना एवं परमपवित्रा होनेसे तृतीय और अन्तिम स्थानीय है। यही स्वरूप साक्षात्कारानन्तर जीवन्मुक्त योगारूढ सिद्ध महात्माकी अनिर्वचनीय त्रिविधा स्थिति है। इस प्रकार परमस्थितिमें प्रारब्धक्षयपर्यन्त विराजमान रहकर पश्चात् जीवन्मुक्त महात्माको विदेहमुक्ति लाभ होता है। यथा, वेदान्तसूत्रमें—

"विदुष ऐकान्तिकी कैवल्यसिद्धिः ।"३-३-३३
"तानि परे तथा ह्याह ।"४-२-१५
"अविभागो वचनात् ।"४-२-१६

ब्रह्मज्ञानप्राप्त पुरुषको ऐकान्तिक विदेहमुक्ति प्राप्त होती है। उनकी इन्द्रियां स्थूल सूक्ष्म शरीर आदि समस्त स्वस्वकारणमें तथा जीवात्मा परब्रह्ममें अनन्तकालके लिये विलीन हो जाता है।

ब्रह्मसे प्रकृति प्रकट होकर जब द्वैतसत्ता उत्पन्न हुई थी, सच्चिदानन्दमय अद्वितीय स्वस्वरूपभावमें जब दृश्यरूपसे महामाया आविर्भूत हुई थी, सर्व्वथा द्वैतरहित कारणब्रह्ममें जब कार्य्यब्रह्मरूपी दृश्य प्रपञ्च प्रकट हुआ था, तब वहाँ प्रकृतिके प्रभावसे जो कर्म्मधारा उत्पन्न होकर चिज्जडमय जीवत्वकी सृष्टि हुई थी वह सृष्टि इस मुक्तिपदमें अपने मूलके सहित विलीन हो जाती है। कर्म्मकी तीन धाराओंमेंसे जैवकर्म्मसे उत्पन्न धर्म्मशक्ति जीवको क्रमशः ऊर्द्ध्व से ऊर्द्ध्व-लोकोंमें पहुचाकर अन्तमें सप्तम ऊर्द्ध्वलोकमें पहुचा देती है। वहांसे सूर्य्य मण्डल भेदन करते समय जीव स्वस्वरूप ब्रह्ममें समुद्रमें आकाशपतित वारिबिन्दुके समान लय होकर शाश्वत मुक्तिपदको प्राप्त कर लेता है, शास्त्रों ने इसीको शुक्ल गतिकी मुक्ति कही है। कर्म्मकी दूसरी धारा ऐशकर्म्मसे उत्पन्न होकर ब्रह्मके अंशरूपी जीवको इन्द्रादि श्रेष्ठदेवपद प्रदान करती है और क्रमशः उत्तरोत्तर उन्नत देवपद प्रदान करती हुई सगुण ब्रह्ममें लय कर देती है; तब जीवत्वका नाश हो जाता है और उस समय वही सगुणरूपधारी ब्रह्म ब्रह्मा विष्णु महेश कहाकर अपनी पद मर्य्यादाका पालन करते हुए ब्रह्मीभूत हो जाते हैं, यही ऐशकर्म्मका लोकातीत अन्तिम परिणाम है। इसका वर्णन शास्त्रोंमें कहीं कहीं पाया जाता है और सहज कर्म्मकी धारा जो मनुष्य जीवनमें विलीन होगई थी वह किस प्रकारसे सप्त ज्ञानभूमियोंकी सहायतासे तत्त्वज्ञानी महापुरुषोंके हृदयमें पुनः उत्पन्न होकर जीवन्मुक्त पदको प्रकट करती है उसका रहस्य ऊपरके दार्शनिक सिद्धान्तोंसे प्रकट किया गया है। यही मुक्तिसिद्धान्त सब शास्त्रोंका सार है, यही मुक्तिसिद्धान्त कर्म्मकाण्डका अन्तिम फल है, यही मुक्तिसिद्धान्त उपासनाकाण्डका अन्तिम उच्चाभिलाष है, यही मुक्तिसिद्धान्त ज्ञानकाण्डका लक्ष्य है और यही वेदान्त है।

पञ्चम समुल्लासका ग्यारहवां अध्याय समाप्त हुआ।

श्रीधर्म्मकल्पद्रुमका तत्त्ववर्णन नामक पञ्चम समुल्लास समाप्त हुआ।

———०———

षष्ठ समुल्लास ।



पुरुषार्थ और वर्णाश्रमसमीक्षा ।

पूज्यपाद महर्षियोंके द्वारा प्रदर्शित विज्ञान अन्य देशवासियोंके विज्ञानके समान अपूर्ण एक देशदर्शी और अध्यात्मलक्ष्यशून्य नहीं है। उन्होंने जिस ओर देखा है उसको पूर्णरीतिसे ही देखा है, उन्होंने जिसकी पर्य्यालोचना की है उसकी पूर्णरीतिसे ही की है। पुरुषार्थके विषयमें भी उनका अनुसन्धान पूर्ण है। पूज्यपाद महर्षियोंकी सम्मतिके अनुसार पुरुषार्थचतुष्टय माने गये हैं। इसी कारण श्रीभगवान् महाविष्णुके रूपके विषयमें वर्णन है कि वे चतुर्वर्गके चिन्हरूप, शङ्ख, चक्र, गदा, पद्म अपने चारों हाथोंमें धारण करके साधकको काम, अर्थ, धर्म्म और मोक्षरूपी चतुर्वर्ग प्रदान करते है, यथा—शास्त्रोंमें—

शङ्खचक्रगदापद्मसुशोभितचतुर्भुजम् ।
भक्तेभ्यस्तु चतुर्वर्गं प्रेम्णा दातुमिवागतम् ॥

यही कारण है कि आर्य्यशास्त्रोंमें चतुर्वर्गरूपी काम, अर्थ, धर्म्म और मोक्ष ये चार ही सब प्रकारके अधिकारियोंके लिये जीवनके साध्य माने गये हैं। वर्णधर्मके मूलमें भी यही रहस्य निहित है, यथा—शास्त्रोंमें:—

स्वभावतो नियोज्येरन् प्राणिनां सम्प्रवृत्तयः ।
चतुर्धा नाऽत्र संदेहो विद्यते विश्वभूतिदाः ! ॥
प्रकृतिः शूद्रवर्णस्य दासी कामस्य सत्यलम् ।
तमोधाराश्रिता शश्वज्जायते परिणामिनी ॥
प्रकृतिर्वैश्यवर्णस्य सत्यर्थानुचरी सदा ।
अस्मिन् प्रधानतो लोके जायते च नियोजिता ॥
क्षत्रियप्रकृतिर्धर्म्मलक्ष्येणैव प्रधानतः ।
सम्प्राप्नोति परीणामं पितरो नाऽत्र संशयः ॥

ब्राह्मणप्रकृतिर्मुख्यं मोक्षलक्ष्यं निरन्तरम् ।
निजायत्तीं प्रकुर्व्वाणा नूनमग्रे सरेदिह ॥
चातुर्व्वर्ण्यैकधर्म्मस्य गुह्याद्गुह्यतरं परम् ।
रहस्यं पितरो नूनमेतदेवाऽस्ति भूतिदाः ! ॥

हे पितृगण ! जीवकी प्रवृत्ति स्वभावतः चार प्रकारसे नियोजित होती है। शूद्रकी प्रकृति कामकी दास होकर परिणामिनी होती है। वैश्यप्रकृति प्रधानतः अर्थकी दास होकर नियोजित होती है। क्षत्रियप्रकृति प्रधानतः धर्म्म लक्ष्यसे ही परिणामको प्राप्त होती है और ब्राह्मणप्रकृति प्रधानतः मोक्षको अपने लक्ष्याधीन रखकर अग्रसर होती है, यही चातुर्वर्ण्यधर्म्मका गुह्य रहस्य है। शम्भुगीतामें श्रीसदाशिवने पितरोंसे सनातनधर्म्मके महत्त्व, उसके चार पाद और उनके पृथक् पृथक् लक्षण आदिका वर्णन किया है। वह क्रमशः नीचे बताया जाता हैः—

समष्टिव्यष्टिरूपायाः सृष्टेः सन्धारिका मम ।
शक्तिर्नियामिकैवास्ते ध्रुवं धर्म्मः सनातनः ॥
तत्सनातनधर्मस्य पादाश्चत्वार आसते ।
साधारणविशेषौ हि तथाऽसाधारणापदौ ॥
सार्वभौमो यतो धर्म्मः सर्वलोकहितप्रदः ।
अभ्युदयं ह्यतो दत्ते सुखं निःश्रेयसं तथा ॥
निखिलं धर्म्मशक्त्यैव विश्वमेतच्चराचरम् ।
क्रमेणाभ्युदयं लब्ध्वा सरत्यग्रे हि माम्प्रति ॥
ज्ञानिनो मम भक्ताश्च धर्म्मशक्त्यैव सत्वरम् ।
तत्त्वज्ञानस्य साहाय्याल्लभन्ते मुक्तिमुत्तमाम् ॥
शाश्वतस्यास्य धर्म्मस्य यावत्प्रादुर्भविष्यति ।
सार्वभौमस्वरूपं हि पितरो भाग्यशालिनः ! ॥
प्राणिनां मूढता लोके तावत्येव विनङ्क्ष्यति ।
साधारणस्य धर्म्मस्य तत्त्वतो हृदयङ्गमम् ॥

सार्वभौमस्वरूपं हि कर्तुमर्ह्यं न संशयः।
तथैवार्य्यप्रजावृन्दैः सदाचारोऽपि सर्वदा ॥
पालनीयो विशेषस्य धर्म्मस्यातिसुखप्रदः।
यतो वर्णाश्रमैर्धर्म्मैर्विहीना सर्वथा ननु ॥
असौ सृष्टिर्मानवानां कालिकायाः प्रभावतः।
प्रकृतेर्मे लयं याति कुत्रचित्समयान्तरे ॥
धत्ते रूपान्तरम्वाऽथ नात्र कार्य्या विचारणा।
वर्णाश्रमाणां धर्म्माणां बीजरक्षाप्रभावतः ॥
मर्त्यानां रक्षितो वर्त्मा स्यात् क्रमाभ्युदयप्रदः।
सार्वभौमस्वरूपस्य ज्ञानं स्याच्च कदाचन ॥
वर्णधर्म्मं यतो विज्ञाः ! प्रवृत्तिरोधकं जगुः।
निवृत्तेः पोषकञ्चैव धर्म्ममाश्रमगोचरम् ॥
अतो वर्णाश्रमाख्यस्य धर्म्मस्यैव सुरक्षणात्।
रक्षिता पितरः ! वश्च शक्तिः सम्पत्स्यते ध्रुवम् ॥

समष्टि और व्यष्टिरूपसे सृष्टिको धारण करनेवाली जो मेरी नियामिका शक्ति है, उसीको सनातनधर्म्म कहते हैं। उस सनातन धर्म्मके चार पाद हैं, यथा—साधारणधर्म्म, विशेषधर्म्म, असाधारणधर्म्म एवं आपद्धर्म्म। सार्वभौम और सर्वलोकहितकर होनेसे धर्म्म अभ्युदय और निःश्रेयसको अनायास प्रदान करता है। स्थावरजङ्गमात्मक समस्त विश्व धर्म्मकी शक्तिसे ही क्रमशः अभ्युदय प्राप्त करके मेरी ओर अग्रसर होता है और मेरे ज्ञानी भक्तगण धर्म्मकी ही शक्तिद्वारा तत्त्वज्ञानकी सहायतासे उत्तम मुक्तिपदको प्राप्त करते हैं। हे भाग्यशाली पितृगण ! सनातनधर्म्मका सार्वभौमस्वरूप जितना प्रकट होगा उतनी ही मनुष्योंकी मूढ़ता (क्षुद्रता) नष्ट होगी। तत्त्वतः साधारणधर्म्मका सार्वभौम स्वरूप निस्सन्देह हृदयङ्गम करने योग्य है और वर्णाश्रम धर्म्मसम्बन्धी विशेषधर्म्मका अत्यन्त सुखप्रद सदाचार आर्य्यप्रजाओंसे पालन कराने योग्य है, क्योंकि वर्णाश्रमधर्म्मरहित मनुष्यसृष्टि मेरी प्रकृति कालीके प्रभावसे किसी समयान्तरमें लयको प्राप्त हुआ करती है, अथवा रूपान्तरको

धारण कर लिया करती है, इसमें कुछ विचारनेकी बात नहीं है। वर्णाश्रमधर्म्मकी बीजरक्षासे मनुष्योंके क्रमाभ्युदयकी शैली रक्षित होती है क्योंकि हे विश्व पितृगण! वर्णधर्मको प्रवृत्तिरोधक और आश्रमधर्मको निवृत्तिपोषक कहते हैं। हे पितृगण! वर्णाश्रमधर्म्मकी रक्षाके द्वारा ही तुम्हारी शक्तिकी रक्षा होगी यह निश्चय है। वर्णाश्रमकी विज्ञानसिद्ध महिमाके विषयमें शास्त्रोंमें इस प्रकारसे कहा गया है।

निम्नलिखित शास्त्रीय वचनके पाठ करनेसे यह सिद्ध होगा कि वर्णाश्रमधर्मके अनुसार जो पुरुषार्थ हैं वे स्वाभाविक है, अतः वर्णाश्रमधर्म्म मनुष्य-कल्पित नहीं है।

वर्णाश्रमानुकूलस्य सदाचारस्य रक्षया ।
मनुष्याणां पथो रोधः स्यात् क्रमाभ्युदयस्य न ॥
नासौ निर्बीजतामेत्य मर्त्यजातिः प्रणश्यति ।
यथाकालन्तु तस्यां हि धर्मस्य शाश्वतस्य वै ॥
सार्वभौमस्वरूपस्य चात्मज्ञानं प्रकाशकम् ।
असंशयं विकाशेत कदाचिन्नात्र विस्मयः ॥
आर्य्यजातेर्बीजरक्षाऽऽध्यात्मिकी च क्रमोन्नतिः ।
पितॄणां वर्द्धनाऽनल्पा तत्कृपाप्राप्तिरेव च ॥
सहोच्चैर्दैवलोकैश्च सम्बन्धस्थापनं भृशम् ।
विबुधानां प्रसादश्च विश्वमङ्गलसाधकः ॥
तथा स्वभावसंसिद्धसंस्कारोदयसाधनम् ।
बीजरक्षाऽऽत्मबोधस्य कैवल्याधिगमोऽपि च ॥
वर्णाश्रमाणां धर्माणामष्टावेतानि मुख्यतः ।
प्रयोजनानि सम्प्राहुः कर्मतत्त्वाब्धिपारगाः ॥

वर्णाश्रमधर्म्मानुकूल सदाचारकी सुरक्षाके द्वारा मनुष्यजातिके क्रमाभ्युदयकारी पथका अवरोध नहीं होता, वह मनुष्यजाति निर्बीज होकर नष्ट नहीं हो जाती और उसमें यथासमय सनातनधर्म्मके सार्वभौमरूपप्रकाशक आत्मज्ञानका कभी विकाश होही जाता है ; इसमें आश्चर्य्य नहीं है। आर्य्यजातिकी

बीजरक्षा, आध्यात्मिक क्रमोन्नति, पितरोंका सम्वर्द्धन और उनकी विशेष कृपा प्राप्ति, दैवी ऊर्द्ध्वलोकोंके साथ अतिशय सम्बन्धस्थापन, विश्वमङ्गलकारिणी देवताओंकी प्रसन्नता, स्वाभाविक सस्कारोंका उदय करना, आत्मज्ञानकी बीज रक्षा और कैवल्याधिगम, ये वर्णाश्रमधर्म्मके आठ प्रधान प्रयोजन कर्म्मतत्त्व पारगोंने कहे है।

वर्णाश्रमके द्वारा आर्य्यजातिकी बीजरक्षा कैसे होती है, आध्यात्मिक क्रमोन्नति होकर अन्तमें वर्णाश्रमधर्म्म किस प्रकारसे स्वस्वरूप पारावारमें जीवरूपी वारिबिन्दुको मिला देता है, वर्णाश्रमधर्म्मके द्वारा पितरोंका संवर्द्धन और उनकी कृपाप्राप्ति किस प्रकारसे होना शास्त्रकारोंने माना है, दैवी ऊर्द्ध्वलोकोंके साथ वर्णाश्रम किसप्रकार अधिक सम्बन्ध स्थापन कर देता है, विश्वमङ्गलकारिणी देवताओंकी प्रसन्नता मनुष्यजातिको वर्णाश्रम द्वारा कैसे प्राप्त होती है, स्वाभाविक सस्कारोंका किस प्रकारसे वर्णाश्रमद्वारा पुनरुदय होता है, आत्मज्ञानकी बीजरक्षा वर्णाश्रमधर्म्मके द्वारा कैसे सम्भव है और मुक्तिकी प्राप्तिका कारण वर्णाश्रम कैसे बनता है उसका रहस्य ठीक समझानेके लिये शम्भुगीताकथित एक औपनिषदिक दृश्य प्रथम दिखाया जाता है। वर्णाश्रमधर्म्मका विज्ञान ठीक तौरपर समझानेके लिये श्रीशम्भुगीतामें श्रीशम्भु और पितरोंके सम्वादसे एक अपूर्व चित्र बताया गया है। उस चित्रके देखतेही थोडी भी बुद्धि रखनेवाला जिज्ञासु वर्णाश्रमधर्म्मके महत्त्वका परिचय प्राप्त कर सकता है। उस चित्रको सामने रखते ही वर्णाश्रमधर्म्मकी सार्वभौम-उपकारिता समझमें आजाती है।

अत्रैकोपनिषद्दृश्यमन्तिके वः स्वधाभुजः! ।
गुह्यं प्रकाशयेऽत्यन्तमद्भुतं तत्प्रपश्यत ॥
श्यामायाः प्रकृतेर्मैस्तो द्वे रूपे परमाद्भुते ।
यतः सैव जड़ा जीवभूता चैतन्यमय्यपि ॥
अज्ञानपूर्णरूपेण जड़रूपं धरन्त्यसौ ।
सृष्टिं प्रकाशयेच्छश्वन्नात्र कश्चन संशयः ॥
असौ चैतन्यपूर्णा च भूत्वा स्रोतस्विनी मम ।
स्वस्वरूपात्मके नित्यं पारावारे विशत्यहो ॥

सरिन्निर्गत्य चिद्रूपा सा महाद्रेर्जडात्मकात् ।
उद्भिज्जे स्वेदजे चैवमण्डजे च जरायुजे ॥
सलीलं खातरूपेऽलं प्रवहन्ती स्वधाभुजः ! ।
मर्त्यलोकाधित्यकायां निर्बाधं व्रजति स्वयम् ॥
तस्या अधित्यकायाश्च निम्नस्थाश्चैकपार्श्वतः ।
उपत्यका महत्यश्च विद्यन्ते गह्वरादयः ॥
यत्र तस्याः पवित्रायास्तरङ्गिण्या जलं स्वतः ।
स्थाने स्थाने वहन्नित्यं निर्गच्छति स्वभावतः ॥
अव्याहतश्च नीरन्ध्रमविच्छिन्नं निरापदम् ।
स्रोतस्तान्नितरां कृत्वा नदीधारां धरातले ॥
विधातुं सरलां सौम्यामष्टबन्धाः स्वधाभुजः ! ।
धर्म्मा वार्णाश्रमा एव निर्मितो नात्र संशयः ॥
त्रिलोकपावनी दिव्या सा नदी सुगमं हितम् ।
पन्थानमवलम्ब्यैव परमानन्दलब्धये ॥
मयि नित्यं प्रकुर्वाणा प्रवेशं राजतेतराम् ।
नैवात्र विस्मयः कार्य्यो भवद्भिः पितृपुङ्गवाः ! ॥
निर्ज्जरा निखिलास्तस्यां नद्यामानन्दपूर्वकम् ।
सर्वदैवावगाहन्ते लभन्तेऽभ्युदयश्च ते ॥
उभयोस्तटयोस्तस्याः समासीना महर्षयः ।
ब्रह्मध्याने सदा मग्ना यान्ति निःश्रेयसं पदम् ॥
यूयं दार्ढ्याय बन्धानां तेषाञ्चैव निरन्तरम् ।
रक्षितुं तान् प्रवर्त्तन्ते पार्श्वमेषामुपस्थिताः ॥
भवतामत्र कार्य्ये च विश्वमङ्गलकारके ।
सदाचारिद्विजाः सन्ति सत्यो नार्य्यः सहायिकाः

हे पितृगण ! इस सम्बन्धमें मैं उपनिषद्का एक गुह्य और अत्यन्त

अद्भुत दृश्य आप लोगोंके सामने प्रकट करता हूँ उसको देखो। मेरी श्यामा प्रकृतिके परम अद्भुत दो रूप हैं क्योंकि वही जड़रूपा है और वही जीवभूता चेतनमयी है। वह अज्ञानपूर्णरूपसे सदा जडरूपको धारण करती हुई सृष्टि प्रकट करती है, इसमें कुछ सन्देह नहीं और अहो! वह चेतनमयी स्रोतस्विनी होकर मेरे स्वस्वरूप पारावारमें निरन्तर प्रवेश करती है। हे पितृगण! वह चिन्मयी नदी, जड़मय महापर्वतसे निकलकर प्रथम उद्भिज्ज, तदनन्तर स्वेदज, अण्डज और जरायुज नामधारी खादमें सरलतासे भलीभाँति बहती हुई मनुष्यलोकरूपी अधित्यकामें निर्बाध स्वयं पहुँचती है। उस अधित्यकाके नीचे एक पार्श्वमें गह्वर आदि और महान् उपत्यका विद्यमान हैं, जिनमें उस पवित्र तरङ्गिणीका जल स्थान स्थान पर स्वभावत: ही बह जाया करता है। इस स्रोतको अप्रतिहत, अविच्छिन्न, निरापद् और नीरन्ध्र रखकर नदीकी धारा धरातल पर सरल और सौम्य रखनेके लिये वर्ण और आश्रमधर्म्मरूपी आठ बांध बांधे गये हैं इसमें सन्देह नहीं। इसी कारण वह अलौकिक त्रिलोक-पावनी नदी सरल और हितकर पथको अवलम्बन करके परमानन्द प्राप्तिके हेतु नित्य मुझमें प्रवेश करती हुई शोभती है। सम्पूर्ण देवतागण उस नदीमें सदा ही आनन्दपूर्वक अवगाहन करते हैं और वे अभ्युदयको प्राप्त होते हैं और उस नदीके दोनों तटों पर समासीन महर्षिगण सदा ब्रह्मध्यानमें मग्न होते हुए नि:श्रेयस पदको प्राप्त होते हैं और आप लोग निरन्तर उन बन्धनोंको सुदृढ़ रखनेके लिये उन बांधोंके समीप उपस्थित होकर रक्षा करनेमें प्रवृत्त हैं और आपके इस जगन्मङ्गलकर शुभ कार्य्यमें सदाचारी ब्राह्मणगण और सती नारियाँ सहायक है *।

उपनिषत्सम्बन्धीय इस दृश्यमें अतिदूरमें जो पर्वतश्रेणी दिखाई देती है वह ब्रह्मशक्ति मूल प्रकृति है और दूसरी ओर जो समुद्रका महान् प्रशान्त स्वरूप दिखाई देता है वह स्वस्वरूपरूपी ब्रह्मपद है। मूलप्रकृति दो रूप धारण करती है एक जडरूप जो इस ब्रह्माण्ड और पिण्डमें स्थावररूपसे दिखाई पड़ता है और जीवभूत चेतनमय रूप जो जगममें दिखाई देता है। इसी कारण जडमय पर्वतश्रेणीसे जीवभूता प्रकृति बहकर निकली है। उस दूरवर्त्ती पर्वतसे यह नदी अति सरलधारामें आगे बह निकलती है। उत्तराखण्डके

* इस औपनिषदिक दृश्यका एक अयलपेंटिङ्ग चित्र श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल प्रधान कार्य्यालयमें उपदेशक महाविद्यालयके छात्रोंको शिक्षा देनेके लिये तैयार है।

तीर्थोंके दर्शन करनेवाले यात्रियोंको भलीभांति विदित है कि पवित्र गंगानदी जब गंगोत्रीसे निकल कर आगे चलती हैं तो अति वेगसे नीचेको बहा करती हैं क्योंकि पर्वतके इस मार्गमें उनको बहनेके लिये गभीर खाद मिलता है, उस खादके दोनों ओर पर्वतकी उच्चता रहती है इस कारण गंगाजीका जल इधर उधर बहने नहीं पाता और अति वेगसे बिना किसी बाधाके नीचेकी ओर बह आता है। ठीक उसी प्रकार यह जीवभूता चिन्मयी नदी पहले उद्भिज्जरूपी खादमें, उसके अनन्तर स्वेदजरूपी खादमें, उसके अनन्तर अण्डजरूपी खादमें और उसके अनन्तर जरायुजरूपी खादमें, इस प्रकारसे चार प्रकारके भूतसङ्घों की चौरासी लक्षयोनियोंमें वह चिन्मयी जीवधारा बिना किसी रोक टोकके अतितीव्र और सरलरूपसे बहकर मनुष्ययोनिमें आ पहुँचती है, यहांतक वह धारा अतिसरल और स्वाभाविक है और स्रोत भी अति तीव्रवेगसे बह रहा है। यद्यपि जड़मय पर्वतसे लेकर इस मनुष्यकी जीवभूमिका यह मार्ग बहुत दूर दिखाता है परन्तु खाद ठीक होनेसे इसमें वह चिन्मयी नदी बिना किसी रोकटोक और आशङ्काके अति सरलरूपसे बह आती है। जहां पर मनुष्ययोनिका स्थान है वह भूमि अधित्यकाकी है अर्थात् वह भूमि पर्वतके ऊपर होनेपर भी समतल है; क्योंकि मनुष्यके अन्तःकरणमें ज्ञानविज्ञानकी समताका अधिकार प्राप्त हो सकता है। जिस प्रकार ईश्वर ब्रह्माण्डके अधीश्वर हैं उसी प्रकार मनुष्य अपने पिण्डका अधीश्वर बन जाता है। अधित्यकाकी भूमि इसीकी परिचायिका है। परन्तु उस अधित्यकाके एक ओर ठीक किनारे उपत्यकाकी विशाल निम्नभूमि और अनेक बड़े बड़े खड्ग गह्वर हैं, वह जो खड्ग गह्वर और उपत्यकाकी निम्नभूमि है उसमें उस चिन्मयी नदीका जल निरन्तर थोड़ा थोड़ा बह रहा है। यदि वह जलके निकासका स्थान बढ़ जाय तो उस नदीका सब जल खड्ग गह्वर और उपत्यकामें गिरकर नदीका अस्तित्व भी लोप हो जा सकता है। वर्णाश्रमरूपी बन्धके द्वारा नदीका वह जल चूने न पावे इसका प्रबन्ध किया गया है तब वह नदी स्वस्वरूप समुद्रमें सीधी पहुँच रही है। पितृगण उस बन्धकी मरम्मत करने वाले हैं और इस मरम्मत कार्य्यमें सदाचारी ब्राह्मण और सती स्त्रियाँ पितरोंकी परम सहायक हैं। नदीके दूसरे तीरका विस्तृत वनमय अधित्यकाका दृश्य अतिशय मनोहर है और नदीमें देवतागण बड़े आनन्दसे स्नान कर रहे हैं। इस दृश्यको नेत्रोंके सन्मुख लाते ही वर्णाश्रम धर्मका गंभीर विज्ञान समझमें आ जाता है।

जब यह वर्णाश्रमरूपी बन्ध ही चिन्मयी जीवभूता नदीके जलको वर्ण-संकररूपी खड्ड और गह्वरमें गिरकर लोप होनेसे रोकता है, जब वर्णाश्रमरूपी बन्ध ही उस नदीके जलको असभ्यतारूपी उपत्यकामें गिरकर सूख जानेसे बचाता है, तो यह मानना ही पड़ेगा कि वर्णाश्रमधर्म्म आर्य्यजातिको चिरस्थायी रखनेमें समर्थ है और उस जातिकी बीजरक्षा करता है। यह तो प्रत्यक्ष सिद्ध है कि यदि पशुकी एक जाति दूसरी जातिसे संकर हो जाय तो उन दोनोंकी श्रेणी लोप हो जाती है। घोड़े और गधेसे खच्चर पैदा होता है परन्तु खच्चरकी श्रेणी आगे नहीं चलती है। ठीक इसी उदाहरणपर समझना उचित है कि यदि आदिसभ्य आर्य्यजाति अन्य किसी नवीन जातिसे रजवीर्य्यका सम्बन्ध स्थापन कर ले तो पृथिवीकी अन्यान्य ऐतिहासिक जातियाँ जैसे लोप हो गई हैं यह भी लोप हो जायगी। उसी प्रकार यदि वर्णाश्रमधर्म नष्ट होकर चारों वर्णोंमें समानरूपसे विवाह होने लगे अथवा एक गोत्रमें ही विवाह होने लगे तौभी आर्य्यजातिका बीज नाश हो जायगा। आज दिन जिस प्रकार प्राचीन ग्रीक जाति अथवा रोमन जातिका एक बीज भी दिखलाई नहीं देता है उसी प्रकार हिन्दू जातिकी भी वही दशा होजायगी। सुतरां, आर्य्यजातिके रज-वीर्य्यकी पवित्रता बचाये रखना, उसको अन्य जातिसे मिलने न देना आर्य्य-जातिमें असवर्ण विवाह प्रचलित होने न देना, उसमें सगोत्र विवाह बन्द रखना इत्यादि बातें उसकी बीजरक्षा होनेका मूल कारण हैं इसमें सन्देह नहीं। इसी कारण इस औपनिषदिक दृश्यमें दिखाया गया है कि पितृगण बन्धकी मरम्मत करा रहे हैं और सदाचारी ब्राह्मण धर्म्मोपदेष्टा बनकर और सती स्त्रियाँ आश्रय बनकर मरम्मत कर रही हैं।

जन्मान्तरवाद और क्रमोन्नतिवाद जोकि पहले अध्यायोंमें दिखाये गये हैं और कर्म्मतत्त्वमें जो सहज कर्म्मकी स्वाभाविक गति प्रतिपन्न की गई है उससे यह सिद्ध होता है कि जीव चिज्जडग्रन्थिरूपसे उत्पन्न होकर सहज कर्म्मकी सहायतासे उद्भिज्ज, स्वेदज, अण्डज और जरायुज योनियोंकी श्रेणियोंमें बिना रोक टोकके जिस प्रकार आगे बढ़ता हुआ मनुष्य योनिमें पहुंच जाता है उसी प्रकार मनुष्य योनिमें उसकी क्रमोद्र्ध्वगति यदि बना रक्खी जाय तो वह जीव अविद्यापूर्ण दशासे शीघ्र मुक्त होकर मुक्तिपदरूपी पारावारमें पहुँच जाता है। उद्भिज्जसे लेकर जरायुज योनिकी अन्तिम सीमा तक जीवकी गति अप्रतिहत और अतिसरल है। मनुष्य योनिमें आकर जब जीव अपनी इन्द्रि

ोपर आधिपत्य करके स्वाधीन बन जाता है तो उसमें कभी न कभी या उस ानुष्य जातिमें कभी न कभी निरङ्कुशता और उच्छृङ्खलता आ जानेका पूरा ाय रहता है। कामप्रधान, अर्थप्रधान, धर्म्मप्रधान और मोक्षप्रधान, इन ार श्रेणियोंमें विभक्त होकर जो प्रतिभा अग्रसर होती है उस प्रतिभाके क्रमका ात्यक्ष उदाहरण समाजमें नेत्रोंके सामने रखकर जो मनुष्यजाति अग्रसर ोती है उसके नियमित क्रमोन्नतिमें बाधा होनेकी आशङ्का कम है। मनुष्य ोनिमें जीव स्वाधीन होकर अनियमित वासनाओंका दास होजाता है, परन्तु ाब वह अपने समाजमें इन चारों प्रकारके साध्योंके चार अधिकार और इनके प्रधिकार प्राप्त चार श्रेणियोंका उदाहरण अपने सामने देखता है तो वह स्वतः ी समझ सक्ता है कि ये चारों अधिकार एक दूसरेसे आगेके हैं और इनमें नुष्यजीवनका लक्ष्य क्रमशः उन्नत है। संस्कार ही कर्म्मका बीज होनेके ारण वर्णाश्रमके अन्तर्गत जीव क्रमशः अपनेमें एक संस्कारसे दूसरा उन्नत ंस्कार प्राप्त करता हुआ ज्ञानमय अधिकारकी ओर अग्रसर होता है। जन्मान्तर वादके विज्ञानपर पूर्ण विश्वास रहनेके कारण चारों वर्ण और चारों प्राश्रमोंके अधिकारोंमें वर्णाश्रमधर्म्मी मनुष्यको आपसमें ईर्षा द्वेष करनेका प्रवसर ही नहीं मिलता है। प्रत्येक वर्णकी रजवीर्य्यकी शुद्धि, प्रत्येक वर्णका धर्म्म संस्कार और प्रत्येक आश्रमके धर्म्मसाधनका अभ्यास मनुष्यको नियमित रूपसे आत्मज्ञानकी ओर आगे बढ़ा देता है। चार वर्णोंमें ऊपर लिखित चारों साध्योंकी वासनाओंको तृप्त करके और प्रथम दो आश्रमोंमें प्रवृत्तिनिरोध करते हुए और अन्तिम दो आश्रमोंमें निवृत्तिसंस्कारकी उन्नति करते हुए अन्तमें वह मनुष्य आत्मज्ञानी बनकर स्वस्वरूप पारावारमें पहुँच जाता है। वर्णाश्रम रहित मनुष्यजातिमें इस प्रकार क्रमोन्नतिका बन्धन और नियमबद्ध व्यवस्था नहीं रह सकती। अस्तु, जिस मनुष्यजातिमें वर्णाश्रम धर्म्मकी सुव्यवस्था है उस जातिके मनुष्योंकी आध्यात्मिक क्रमोन्नति होना स्वाभाविक है। इसी कारण औपनिषदिक दृश्यमें दिखाया गया है कि चिन्मयी नदी ठीक ठीक बहकर सच्चिदानन्द समुद्रमें पहुँच रही है।

यह शास्त्रद्वारा सिद्ध है कि जीव मनुष्ययोनिमें पहुंचकर पहले प्रेत लोकमें जाने लगता है और वहाँसे पुनः असभ्य मनुष्य होकर जन्मता है। उसके अनन्तर वह क्रमशः नरकलोक और पितृलोकमें पहुंचने लगता है परन्तु अर्य्यमा आदि नित्य पितृगणकी पूरी कृपादृष्टि उसी मनुष्यपर पड़ती है जो मनुष्य

सूक्ष्मदेहान्विताञ्जीवांस्तत्र देवा नयन्ति च ।
नृदेहं जीववृन्देभ्यो दद्ध्वे यूयं यदा तदा ॥
पित्रोर्नूनं शरीरेण वीर्य्यांशं पितरोऽधिकम् ।
नारीदेहं यदा दत्थ तदांऽशं रजसोऽधिकम् ॥
क्लीवदेहप्रदित्सायामुभयोः समतां किल ॥
दापयध्वे न सन्देहः सत्यमेतद्ब्रवीमि वः ।
पितरो वोऽनुकम्पातो लोके पुत्रादिसम्भवः ॥
विकाशमपि देहेषु सत्त्वादेः कुरुथा स्वतः ।
तात्कालिकमनोवृत्तेः पित्रोः साहाय्यतो ध्रुवम् ॥

श्रीभगवान् सदाशिव पितरोंसे कहते है कि हे पितृगण ! तदनन्तर जब जीववर्ग मृत्युलोकमें जन्म लेते है तब यद्यपि आपलोग उनके अपने अपने कर्म्मोंके अनुसार उनको उपयुक्त भोगायतनरूपी अद्भुत स्थूल शरीर उनके माता पिताके रजोवीर्यकी सहायतासे देते हैं और आप लोग बड़े परिश्रमके साथ पञ्चभूतमण्डलसे तत्त्वोंको एकत्रित करके मातृगर्भमें उन जीवोंके योग्य स्थूल शरीरोंको निःसन्देह सदा बना देते हैं तौ भी वे मातृगर्भमें अनेक दुःखोंको ही पाते हैं। हे पितृगण! यद्यपि गर्भावासमें आपही लोग स्वयं उन जीवोंके निश्चय परमसहायक हो तौभी आप यह अनुभव नहीं कर सकते कि वहाँ उनकी क्या दशा होती है, किस प्रकारके महाघोर दुःखजालमें वे पतित होते हैं। दाम्पत्यसङ्गरूपी सहजपीठोंमें भलीभांति आकृष्ट होकर पीठके अन्त होनेपर पिताओंके वीर्यकणाको आश्रय करके जीवसमूह माताओंके गर्भमें प्रविष्ट होते हैं। हे पितृगण! विचित्र गर्भवासकी कथाको सुनिये वहाँ (गर्भमें) पहुँचतेही आतिवाहिक देहके त्याग होनेसे वे दुर्बल और क्लेशित होकर प्रथम भलीभांति मूर्छित होजाते हैं। हे पितृगण! आवागमनचक्रके इस परिधिमें आपलोग जीवोंके लिए पञ्चतत्त्वमण्डलकी सहायतासे स्थूल देहको पहुंचा देते हैं इसमें कुछ सन्देह नहीं। और देवतागण सूक्ष्म देहविशिष्ट जीवोंको वहाँ पहुंचा देते हैं। हे पितृगण। आपलोग जब जीवोंको पुरुषशरीर प्रदान करते हैं तब वीर्य्यका अंश अधिक और जब स्त्री शरीर प्रदान करते हैं तब रजका अंश अधिक और जब नपुंसक शरीर प्रदान करते हैं तब उभयकी समानता पिता माताके शरीरसे निःसन्देह

दिलाते हैं इसको मैं आपलोगोंसे सत्य कहता हूँ। हे पितृगण! आप लोगोंकी ही अनुकम्पासे संसारमें पुत्र आदिका जन्म होता है और आपही लोग शरीरके सत्त्व आदि गुणोंका विकाश भी मातापिताके उस समयकी मनोवृत्तिकी सहायतासे अवश्य किया करते है। सिद्धान्तरूपसे और भी कहा है। यथा—

भवद्विशिष्टसाहाय्याल्लब्धानां किन्तु भूतिदाः॥
पिण्डानां मानवीयानां वैलक्षण्यं किमप्यहो॥
एते शक्तिविशेषाणां वर्त्तन्ते पितरो ध्रुवम्।
आकर्षणोपयोगित्वाच्चतुर्वर्गफलप्रदाः॥
निःश्रेयसफलोत्पन्नकारिणो विटपस्य हि।
मानवपिण्ड एवायं बीजमास्ते न संशयः॥
पिण्डानां मानवीयानां मुख्यत्वे पितरो ध्रुवम्।
भवन्तो हेतवः सन्ति प्रधाना नात्र संशयः॥
पूरितावयवा जीवा मर्त्त्यपिण्ड गतास्ततः।
भूतिदाः! भवतां नूनं साहाय्यं प्राप्तुमीशते॥
क्रमशो वश्च साहाय्यं समासाद्योत्तरोत्तरम्।
गच्छन्त्यसंशयं पुण्यामार्य्यकोटिं समुन्नताम्॥

हे पितृगण! आपलोगोंकी विशेष सहायतासे प्राप्त जो मानवपिण्ड हैं अहो उनकी विचित्रता कुछ और ही है। वे विशेष शक्तियोंके आकर्षणके उपयोग होनेसे चतुर्वर्ग फलप्रद हैं। हे पितृगण! मानवपिण्ड ही मुक्तिफल उत्पन्नकार वृक्षका बीजस्वरूप है। मानवपिण्डके ऐसे प्राधान्यके विषयमें हे पितृगण आप लोग ही प्रधान कारण हैं इसमें सन्देह नहीं। हे पितृगण! जीवग पूर्णावयव होकर मनुष्य पिण्डको प्राप्त करते हुए आप लोगोंकी सहायताको प्रा करनेमें अवश्य समर्थ होते हैं और क्रमशः उत्तरोत्तर पवित्र उन्नत आर्य्यकोटि निश्चय आपलोगोंकी सहायतासे प्राप्त कर लेते है।

जिस मनुष्य समाजमें जन्मान्तरवादका विज्ञान स्थायीरूपसे प्रचलि है वही जाति दैवजगत्‌के साथ अधिक सम्बन्ध स्थापन करनेमें समर्थ इसमें सन्देह नहीं; क्योंकि जिस जातिमें यह विश्वास ही नहीं है कि दैवजगत जाना आना पड़ता है उस जातिके मनुष्य दैव जगत्‌के साथ अपने चित्त

अधिक सम्बन्ध स्थापन नहीं कर सकते जिस मनुष्य जातिमें ऋषि देवता और पितरोंका अस्तित्व प्रचलित नहीं है, जो मनुष्य जाति इन तीनों श्रेणीके देवताओंके सम्बर्द्धनकी आवश्यकता ही नहीं जानती है" उस मनुष्य जातिके साथ दैव जगत्का अधिक सम्बन्ध होही नहीं सकता। यद्यपि किसी नगरके राजपुरुषकी दृष्टि राजधर्मपालनके विचारसे उस नगरकी प्रजाके ऊपर समभावसे रहती है परन्तु उस नगरकी प्रजामेंसे जो लोग उक्त राजपुरुषसे घनिष्ठता रखते हैं ऐसे व्यक्ति उस राजपुरुषद्वारा अनेक असाधारण कार्य्यभी सिद्ध कर लिया करते हैं। ठीक उसी प्रकार ऊर्द्ध देवलोकसे प्रेम रखनेवाली जाति ही उससे अधिक सम्बन्ध स्थापन कर सकती है। वर्णाश्रमधर्ममें जितने आचार बांधे गये हैं उनका सर्वथा सम्बन्ध सूक्ष्म जगत्के साथ रक्खा गया है। चारों वर्ण और चारों आश्रमके धर्म इस प्रकारसे निर्णय किये गये हैं कि जिससे यज्ञ और महायज्ञद्वारा आर्य्यजाति उर्द्ध देवलोकों और देवताओंसे उत्तरोत्तर अतिशय सम्बन्ध स्थापन कर सके। इसी कारण औपनिषदिक दृश्यमें दिखाया गया है कि चिन्मयी नदीका जल अधोलोकके गह्वर आदि आसुरी भावोंको प्राप्त न करके सरल होकर दैव पथमें अग्रसर होरहा है।

पूर्व्वअध्यायोंमें यह दिखाया गया है और आगेके चतुर्दशभुवनसमीक्षामें भी यह भलीभांति दिखाया जायगा कि ब्रह्माण्डके ऊपरके सात लोकोंमें देवता बसते हैं और नीचेके सात लोकोंमें असुर बसते हैं। वे दोनों दल उस ब्रह्माण्डमें और उस ब्रह्माण्डके सब मनुष्यपिण्डोंमे अपना अधिकार बढ़ाने और दृढ़ बढ़ानेका प्रयत्न सदा करते रहते हैं। असुर और देवताओंके लक्षण इस प्रकारसे शास्त्रोंमें कहे गये हैं जो मनुष्योंमें भी पाये जाते हैं और निम्नलिखित लक्षणोंके अनुसार समझा जा सकता है कि किस प्रकारसे मनुष्योंके शरीरमें देवता और असुरोंके अधिकार अलग अलग बढ़ सकते हैं। नीचेके लक्षणोंसे यह भलीभाँति प्रतीत होगा कि राक्षस और असुर भावोंको छोड़कर किन लक्षणोंको प्राप्त करके मनुष्य देवताओंकी विशेष सहायता प्राप्त कर लेता है। और इसी प्रकार दैवीसम्पत्ति लाभ करके मुक्तिपदमें अग्रसर होता है।

विशिष्टचेतना जीवाः सुराः! त्रिगुणभेदतः।
चतुर्ष्वेवाधिकारेषु विभक्ताः सन्ति सर्वदा॥
राक्षसा असुरा देवा कृतविद्याश्च ते मताः।
केवलं तम आश्रित्य विपरीतं प्रकुर्वते॥

कर्म्म तान् राक्षसानाहुर्गुणभेदविदो जनाः।
रजोद्वारेण ये जीवा इन्द्रियासक्तचेतसः॥
तमःप्रधानं विषयबहुलं कर्म्म कुर्वते।
असुरास्ते समाख्याता देवाञ्छृणुत देवताः!॥
रजःसाहाय्यमाश्रित्य कर्म्म सत्त्वप्रधानकम्।
विषयाच्छन्नमतयः कुर्वते ते विचक्षणाः॥
शुद्धसत्त्वे स्थिता ये स्युः कृतविद्या मतास्तु ते।
अहं तु कृतविद्येषु ह्यादर्शोऽस्मि सुरर्षभाः!॥

श्रीभगवान् महाविष्णु देवताओंसे कहते हैं कि हे देवगण! त्रिगुणके भेदसे विशिष्टचेतन जीव सर्वदा चार ही अधिकारोंमें विभक्त हैं। इन्हींको राक्षस, असुर, देवता और कृतविद्य कहते हैं। केवल तमोगुणके आश्रित होकर जो विपरीत कर्म्म करते हैं उनको गुणभेदके जाननेवाले विद्वान् लोग राक्षस कहते हैं। जो जीव इन्द्रियासक्त चित्त होकर रजोगुणके द्वारा तमोन्मुख विषयबहुल कर्म्म करते हैं वे असुर हैं। देवाधिकारके जीवोंका लक्षण सुनो, जो विषय वासना रखते हुए रजकी सहायता लेकर सत्वोन्मुख कर्म्ममें प्रवृत्त होते हैं वे विचक्षण व्यक्ति देवता कहलाते हैं और जो शुद्ध सत्वगुणमें स्थित हैं वे कृतविद्य कहाते हैं। हे देवगण! मैं ही कृतविद्योंका आदर्श हूँ।

वर्णाश्रमधर्म्मद्वारा इन्द्रियभावयुक्त आसुरीवृत्ति घटती है और आत्मासे युक्त दैवीवृत्ति बढती है। वर्णधर्म्म तो स्वतः ही कामसे अर्थकी ओर, अर्थसे धर्म्मकी ओर और धर्म्मसे मोक्षकी ओर जीवको ले जाता है। उसी प्रकार आश्रमधर्म्म पहले प्रवृत्तियोंको रोककर निवृत्तिकी पूर्णतामें पहुँचा देता है। इस कारण वर्णाश्रमधर्म्म मनुष्यमें क्रमशः दैवभावोंको बढ़ाता है इसमें सन्देह नहीं। इस कारण दैवभावके सदा बढ़ानेवाली और असुरभावसे हटनेवाली आर्य्यजाति पर स्वतःही विश्वमङ्गलकारिणी देवताओंकी प्रसन्नता हो जाती है। इसी कारण औपनिषदिक दृश्यमें दिखाया गया है कि देवतागण अति आनन्दमग्न होकर उस नदीमें स्नान कर रहे हैं।

कर्म्मतत्त्व नामक अध्यायमें यह दिखाया गया है कि अस्वाभाविक संस्कार बन्धनके कारण होते हैं और स्वाभाविक संस्कार मुक्तिके कारण

होते है और उसमें यह भी दिखाया गया है कि वर्णाश्रमधर्म्मके अनुसार जो वैदिक संस्कारसमूह रक्खे गये हैं वे सब स्वाभाविक सस्कारके उन्नत करनेवाले हैं। पूज्यपाद महर्षिगणने वर्ण और आश्रमधर्म्मके आचार समूह इस प्रकारसे स्थिर किये हैं कि उन सबमें उत्तरोत्तर अस्वाभाविक संस्कार शिथिल होकर जीवके स्वाभाविक सस्कार परिपुष्ट होते रहते है। सुतरां वर्णाश्रमके द्वारा मनुष्यमें मुक्तिदेनेवाला स्वाभाविक सस्कार नियमित बढ़ता रहता है इसमें सन्देह नहीं। शूद्रसे वैश्यमें तमरज, वैश्यसे क्षत्रियमें रजसत्त्व और क्रमशः ब्राह्मणमें सत्वप्रधान संस्कार उत्पन्न होते हैं। संन्यासमें जाकर वे स्वाभाविक संस्कारमें परिणत होते हैं। अस्तु औपनिषदिक दृश्यमें जो प्रवाह की सरलता और अबाध गति है वही स्वाभाविक संस्कारका परिचायक है।

इस घोर परिवर्त्तनपूर्ण मृत्युलोकमें, इस शक्तिशाली कर्म्मभूमिमें मनुष्य सत्कर्म्मके बलसे देवता भी बन सकता है और असत्कर्मके बलसे पशु भी बन सक्ता है। इस कारण इस भयकी सम्भावना है कि मनुष्य जातियाँ क्रमशः सभ्यसे असभ्य पशुवत् हो जा सक्ती हैं परन्तु जिस मनुष्यजातिमें प्रवृत्तिसे निवृत्तिका आदर अधिक मानकर ब्राह्मण वर्णको भूदेवकरके माना गया है,ब्राह्मण गण निवृत्ति परायण होते हैं और राजागण उन्हींकी आज्ञा लेकर राज्यशासन करना अपना धर्म्म समझते हैं उस मनुष्य जातिमें आत्मज्ञानके बीजकी रक्षा होनी स्वतःसिद्ध है। जिस मनुष्य जातिमें चक्रवर्त्ती महाराजाधिराजको तो केवल नारायणका अंश समझा जाता है परन्तु कौपीनधारी भिक्षुक सन्यासीको केवल आत्मज्ञानकी प्रधानतासे ही मूर्त्तिमान् नारायण समझा जाता है उस जातिमें आत्मज्ञानकी बीजरक्षा होना सहज ही है। जिस मनुष्य जातिके शारीरिक, वाचनिक और मानसिक सब कर्मोंमें अध्यात्म लक्ष्य ही सर्वोपरि माना गया है और उसके वर्णधर्म, आश्रमधर्म्म, नारीधर्म्म और सब सदाचारोंमें आत्मज्ञानकी क्रमोन्नतिको ही सामने आदर्शरूप रक्खा गया है उस जातिमें आत्मज्ञानकी बीजरक्षा होना स्वतःसिद्ध है इसमें कोई भी सन्देह नहीं है। यही कारण है कि इस औपनिषदिक दृश्यमें दिखाया गया है कि ज्ञानराज्यके अधिष्ठाता ऋषिगण इस चिन्मयी नदीके दोनों तटोंपर सुखसे बैठकर आत्मध्यानमें निमग्न होकर परमानन्द अनुभव कर रहे हैं।

यह तो स्वतःसिद्ध है कि वर्णाश्रम धर्म्ममें मुक्तिपदको ही प्रधान लक्ष्य करके माना गया है। वर्णगुरु ब्राह्मणके सब धर्म्म ही मोक्षके लक्ष्यसे युक्त

हैं यह पहिले ही कहा गया है। उसी प्रकार आश्रमगुरु सन्यासी तो जीवन्मुक्त पदवीकी मूर्त्ति ही हैं। सुतरां वर्णाश्रमधर्म्ममें कैवल्याधिगमका लक्ष्य स्वतः सिद्ध है। इसी कारण इस औपनिषदिक दृश्यमे चिन्मयी नदी अन्तमें स्वस्वरूप पारावाररूपी ब्रह्मपदमें जाकर उसमें मिलती हुई अद्वितीय रूपको धारण करती है। वास्तवमें इस विज्ञानपूर्ण दृश्यके विज्ञानको हृदयङ्गम करनेसे वर्णाश्रमधर्म्मका पूर्ण महत्त्व सुगमतासे समझमें आजाता है।

चारों वर्ण और चारों आश्रमके धर्म्म स्वाभाविक है, क्योंकि वर्णधर्म्म त्रिगुणके तारतम्यसे निश्चित हुए है और आश्रमधर्म्म प्रवृत्ति और निवृत्तिके तारतम्यसे स्थापित हैं। इसी कारण उद्भिज्ज, स्वेदज, अण्डज, जरायुज इनमें भी चातुर्वर्ण्यके अनुसार श्रेणीविभाग है और देवता लोगोंमें भी चातुर्वर्ण्यका होना शास्त्रोंमें पाया जाता है। प्रवृत्तिधर्म्म और निवृत्तिधर्म्मके विचारसे चारों आश्रमोंका होना तो स्वतःसिद्ध ही है। जो सभ्य जाति प्रवृत्तिसे निवृत्तिको उत्तम समझती होगी उसको यह मानना ही पड़ेगा कि प्रवृत्ति सीखनेकी अवस्थासे प्रवृत्तिकी चरितार्थताकी अवस्था दूसरी हुआ करती है। उसी प्रकार निवृत्ति सीखनेकी अवस्थासे निवृत्तिकी चरितार्थताकी अवस्था स्वतन्त्र होना स्वतःसिद्ध है। इस हिसाबसे सभ्य मनुष्य समाजमें आयुके विचारानुसार इन चारों अवस्थाओंका होना मानना ही पड़ेगा। सुतरां, चतुराश्रमधर्म्म भी स्वाभाविक ही है।

यही चारों प्रकारके वर्ण मनुष्यजातिमें सदा सर्व्वदा पाये जाते हैं। पृथिवीमें जो आर्य्यजाति जन्मसे चातुर्वर्ण्यको मानती है उसमें तो ये चारों धर्म्म सब समय पायेही जायँगे परन्तु जो मनुष्य जातियां जन्मगत चार वर्णका महत्त्व नहीं मानती हैं उनमें भी सब समयमें इन चारों लक्षणोंके मनुष्य अवश्यही पाये जायँगे। मनुष्य समाज चाहे कितनाही साम्यवादका प्रचार क्या न करे सब मनुष्य समाजमें, असभ्य अथवा सभ्य सब प्रकारकी मनुष्य जातिमें इन चारों लक्षणके मनुष्यके अधिकार अवश्य दिखाई देते रहेंगे क्योंकि चातुवर्ण्य स्वाभाविक है और मनुष्यका ऊपरलिखित साध्य चार प्रकारका होनेसे मनुष्य श्रेणी भी उक्त चार साध्यके अवलम्बनसे चार प्रकारकी होगी इसमें कोई भी सन्देह नहीं। जो दैवीजगत्‌का रहस्य समझते हैं वे इसको जानते हैं कि दैव जगत्‌में भी चार वर्णके असुर, चार वर्णके देवता और चार

वर्णके पितृ आदि भी होते हैं। चातुर्वर्ण्यका लक्ष्य यथाक्रम चतुर्वर्ग होनेसे वह स्वाभाविक और सर्व्वव्यापक है इसमें सन्देह नहीं।

चतुर्वर्गरूपी काम, अर्थ, धर्म्म और मोक्ष ये जीवके साध्य हैं अर्थात् साधकके स्वतन्त्र स्वतन्त्र लक्ष्य चारही हैं। सृष्टिमें जितना कुछ साध्य होगा, सब प्रकारके साधकोंका जितना कुछ पुरुषार्थका लक्ष्य होगा वे सब इन्हीं चारों श्रेणीमेंसे किसी न किसी के अन्तर्गत होंगे। इन्द्रियसुखजनित काम सबसे छोटा है क्योंकि कामके लक्ष्यसे मनुष्य केवल इन्द्रियोंमें ही फँसा रहता है। जितने प्रकारके इन्द्रिय-सुख हैं वे सब कामके अन्तर्गत समझे जायँगे। पशुगण केवल इन्द्रियसुखको ही जानते हैं, उसी प्रकार इन्द्रियसुखलोलुप केवल कामका दास चाहे कितना ही उन्नत हो वह पशुवत् ही है। अर्थका सबन्ध उससे श्रेष्ठ है क्योंकि अर्थके अधिकारमें काम गौण होजाता है। धर्म्मका अधिकार दोनोंसे श्रेष्ठ है क्योंकि धार्म्मिकके सन्मुख काम और अर्थ गौण होजाता है। काम औरअर्थका अधिकारी केवल इस लोकपर ही अपनी दृष्टि रखता है परन्तु धर्म्मकी इच्छा करनेवाला व्यक्ति इस लोकसे अपनी दृष्टि हटाकर परलोककी ओर लेजाता है और मोक्षपर लक्ष्य रखनेवाला महापुरुष सबसे अधिक समझा जाता है क्योंकि मुमुक्षु व्यक्तिके लिये न इस लोकके सुख प्रिय हैं और न परलोकके सुखही प्रिय होसकते हैं। यही चारों साध्यका रहस्य है और चाहे मनुष्य हो चाहे देवता सबके जीवनका जो कुछ लक्ष्य होगा वह सब इन चार भागोंमें विभक्त होगा।

ये चारों साध्य चार प्रकारके साधनके अधीन हैं। वे चार प्रकारके साधन धन, बल, विद्या और बुद्धि माने गये हैं। इसी कारण सर्व्व शक्तिमयी श्रीदुर्गा देवीके वर्णनमें ऐसा कहा गया है:—

सर्व्वशक्तिमयी दुर्गा स ममास्तीति बोधतः।
ब्रह्मणो निखिलाशक्तिः स्वतस्तत्र प्रकाशते॥
कार्त्तिकेयो बलेशोऽतो गणेशो बुद्ध्यधीश्वरः।
लक्ष्मीर्धनेश्वरी विद्याधीश्वरी च सरस्वती॥
तस्याः सन्ति सुतास्तस्यां राजन्ते सर्वशक्तयः।
बलबुद्धिधनज्ञानरूपापत्यप्रभावतः॥

"वे मेरे हैं" इस ज्ञानसे दुर्गा सर्वशक्तिमयी हैं उनमें ब्रह्मकी सकल शक्तियाँ स्वतः प्रकाशित होती हैं। इसी कारण बलाधीश कार्त्तिकेय, बुद्ध्यधीश्वर गणेश, धनेश्वरी लक्ष्मी और विद्याधीश्वरी सरस्वती उनकी सन्तान हैं। बल, बुद्धि, धन और ज्ञानरूपी अपत्योंके प्रभावसे उनमें सब शक्तियां विराजमान हैं। यही बल धन विद्या और बुद्धि रूपी चार साधन जब एक स्थल पर मिलते हैं वहीं पूर्ण शक्तिका आविर्भाव होजाता है इसमें सन्देह नहीं। इन्हीं चारों शक्तियोंको लेकर पूर्व्वकथित चार साध्यको प्राप्त करनेका जो यत्न है वही पुरुषार्थ कहाता है। इन चारों साधनोंकी न्यूनता और अधिकताके अनुसार चारों साध्योंके प्राप्त करनेके विषयमें सफलताका तारतम्य हुआ करता है। वर्णाश्रमधर्म्मका विषय यदि छोड भी दिया जाय तौभी यह मानना ही पड़ेगा कि ऊपर लिखित काम, अर्थ, धर्म्म और मोक्षरूपी चार साध्यों के अतिरिक्त जीवका और कोई भी लक्ष्य नहीं होसकता और यह भी मानना पड़ेगा कि बल, धन, विद्या और बुद्धि इन चारोंमें ही सब प्रकारके साधनोंका समावेश होजाता है।

पुरुषार्थका लक्ष्य स्थिर करनेके लिये शास्त्रकारोंने साधारणतः पुरुषार्थको चार श्रेणीमें विभक्त किया है, यथा—सन्न्यासगीतामें कहा गया है किः—

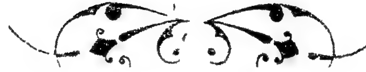
स्वार्थश्च परमार्थश्च परोपकार इत्यपि।
चतुर्विधाऽस्ति परमोपकार इति वासना॥
ऐहिकाऽभ्युदयस्तत्र स्वार्थो विद्भिरुच्यते।
स्वीयाऽऽमुष्मिककल्याणं परमार्थः प्रकीर्त्तितः॥
अपरैहिककल्याणं परोपकार उच्यते।
अपराऽऽमुष्मिकशिवं सकलान्तस्य लक्षणम्॥
स्वार्थः परोपकारश्च जीवानां लक्ष्यतामितः।
परमार्थश्च परमोपकारश्चोच्चयोगिनाम्॥

पुरुषार्थ चार प्रकारका होता है, यथाः—स्वार्थ, परमार्थ, परोपकार और परमोपकार। जिससे अपना ऐहिक अभ्युदय हो उसे विद्वान्गण स्वार्थ कहते हैं, अपने पारलौकिक कल्याणका नाम परमार्थ है और दूसरोंके ऐहिक कल्याणको परोपकार और दूसरोंके पारत्रिक कल्याणको परमोपकार कहते

हैं स्वार्थ और परोपकार साधारण जीवोंका लक्ष्य तथा परमार्थ और परमोपकार उच्चश्रेणीके योगियों लक्ष्य होता है।

सूक्ष्म विचार करनेसे यह माननाही पड़ेगा कि वर्णाश्रममर्य्यादाके बांधनेमें तो चारों साध्य और चारों साधनोंका पूरा पूरा लक्ष्य यथाक्रम रक्खा गया है और वर्णाश्रम माननेवाली आर्य्यजातिमें ऊपरकथित स्वार्थ, परमार्थ परोपकार और परमोपकाररूपी चार लक्ष्य यथाधिकार पाये ही जाते हैं। मनुष्य जितना जितना उन्नत होता जाता है उतनी उतनी इन लक्ष्योंमें उसकी उन्नति होती जाती है। इनमेंसे प्रथम दो लक्ष्य यज्ञ सम्बन्धीय हैं और द्वितीय दो लक्ष्य महायज्ञ सम्बन्धीय हैं। परन्तु यदि वर्णाश्रमका विचार न रखनेवाली भी कोई मनुष्य जाति होगी तो उसमें भी पुरुषार्थ निर्णयके लिये यही चार साध्य, चार साधन और चार लक्ष्य समानरूपसे फलप्रद होंगे।

षष्ठ समुल्लासका प्रथमाध्याय समाप्त हुआ।



दर्शनसमीक्षा ।

दर्शन दर्शनरूप हैं । बहिर्जगत्का कुछ भी जिस प्रकार दर्शनेन्द्रिय नेत्रके विना नहीं देखा जासकता उसी प्रकार दर्शनशास्त्रके विना अन्तर्जगत्का रहस्य कुछ भी नहीं देखा जा सकता ।

मनुष्य समाजमें जिस प्रकार पदार्थ विद्या और शिल्पोन्नतिसे उसके बहिर्जगत्की उन्नति जानी जाती है उसी प्रकार दर्शनशास्त्रकी उन्नतिसे उसके अन्तर्जगत्की उन्नति समझी जाती है। जिस मनुष्य समाजने जब जितना शिल्पो-न्नति साधन किया है वह मनुष्य समाज उस समय उतनेही परिमाणसे बहिर्जगत् सम्बन्धीय उन्नतिके पथमें अग्रसर हुआ है। शिल्पकी उन्नतिके साथही साथ मनुष्य समाजमें पदार्थविज्ञान (सायन्स) की उन्नति हुआ करती है। पदार्थवि ज्ञान कभी भी सर्व्वोच्च स्थान अधिकार नहीं कर सकता है तथापि उसकी उन्नतिके परिमाणके अनुसारही मनुष्यसमाजमें बहिर्जगत्की उन्नतिका परिमाण अनुमित हुआ करता है ।

सूक्ष्मातिसूक्ष्म अतीन्द्रिय अन्तर्राज्यके अर्थ दर्शनशास्त्रही एकमात्र अवलम्बन है । स्थूल राज्यसे अतीत अत्यन्त वैचित्र्यपूर्ण सूक्ष्मराज्य रूप अनन्त पारावारके लिये दर्शनशास्त्र ही ध्रुवतारास्वरूप हैं। सूक्ष्म राज्यमें प्रवेश करनेकी इच्छा करनेवाला साधक केवल दर्शनशास्त्रोंके साहाय्यसे ही अन्तर्राज्य (सूक्ष्मराज्य) में प्रवेश करनेमें समर्थ होता है। जिस प्रकार स्थूल नेत्रविहीन व्यक्ति स्थूल जगत्का कुछ भी नहीं देख सकता, इसी प्रकार दर्शन शास्त्रको न जाननेवाला व्यक्ति भी सूक्ष्म जगत्के विषयोंको कुछ भी नहीं समझ सकता, अतएव इन सब बातोंसे यह जानना चाहिये कि जो शास्त्र सूक्ष्म जगत्का वास्तविक तत्त्व समझा देवे उसीको दर्शनशास्त्र कहते हैं ।

पृथिवीके और देशोंके दर्शनशास्त्र लौकिक बुद्धिसे उत्पन्न हैं और हिन्दू जातिके दर्शनशास्त्र अलौकिक योगप्रसूत हैं। और देशके दर्शनशास्त्र मनुष्य कृत है परन्तु वैदिकदर्शनशास्त्र स्वाभाविक ज्ञानराज्यके परिणामरूप हैं। इसी कारण वैदिक दर्शन केवल सात ही हैं। सनातनधर्म्मका यह स्थिर विज्ञान है कि कारणविज्ञान तीन भागमें विभक्त होता है और जितने कार्य्य-

रूपको धारण किए हुए पदार्थ हैं वे सब स्तान भागमें विभक्त होते हैं। इन भेदोंका वर्णन शास्त्रोंमें श्रीमहादेवीने देवताओंसे कहा है, यथाः—

इदानीं सुगमोपायं पुरो वो वर्णयाम्यहम् ।
निःशेषं मद्धितं वाक्यं शान्तचित्तैर्निशम्यताम् ॥
विराड्रूपानुभूतिर्मे कर्त्तुं चेन्नैव शक्यते ।
मद्गुणादिप्रभेदेषु दृश्येऽहं च विभूतिषु ॥
व्याप्तास्म्यहञ्च दृश्येषु मूर्त्तित्रितयरूपतः ।
अहमेव त्रिदेवाश्च विधिविष्णुशिवात्मकाः ॥

अब मैं आपलोगोंको सुगम उपायका उपदेश देती हूँ । शान्तचित्त होकर मेरी सब हितकी बातोंको सुनो। आप यदि मेरे विराट् रूपके अनुभव करनेमें असमर्थही हों तो मेरे गुणादिभेदमें और मेरी विभूतियोंमें मेरा दर्शन करो। मैं ही त्रिमूर्ति रूपसे दृश्यमें व्याप्त हूँ, मैं ही ब्रह्माविष्णु-महेशरूपी त्रिदेव हूँ।

देवर्षिपितृरूपाश्च तिस्रोऽधिष्ठातृदेवताः ।
अहमस्मि च भो देवाः ! नित्या नैमित्तिका ध्रुवम् ॥
धर्म्मस्य त्रिविधैरङ्गैरहमेव दिवौकसः ! ।
निःश्रेयसं मनुष्येभ्योऽभ्युदयञ्च ददे पदम् ॥
अहमेवास्मि हे देवाः ! भावत्रयस्वरूपभाक् ।
येन भावत्रयेणाहं ज्ञानचक्षुर्ददत्यलम् ॥
अधिकारं त्रिनेत्रस्य दत्त्वा जीवेभ्य एव च ।
प्रापयामि शिवस्याशु पदवीं तानसंशयम् ॥
शक्तिर्ममैव दानानि व्याप्नोति त्रिविधानि च ।
तपस्विनोऽधिगच्छन्ति तपोभिस्त्रिविधैः सुराः ! ॥
कायवाणीमनोजन्यैर्दैवीं शक्तिं ममैव तु ।
अहमेव त्रिधा यज्ञास्त्रिगुणैरहमेव च ॥
सम्पादयामि ब्रह्माण्ड-सृष्टिस्थितिलयक्रियाः ।
अहं देहश्च पिण्डाख्यं पायां शक्तित्रयेण वै ॥

गुणत्रयात्मकश्लेष्म-वातपित्तात्मकेन ह ।
अहं वेदत्रयी देवाः! ऋग्यजुःसामलक्षणा ॥

हे देवगण! नित्यनैमित्तिक रूपसे मैं ही ऋषिदेवतापितृरूपी त्रिअधिष्ठातृ देवता हूँ। हे देवतागण! धर्म्मके त्रिविध अङ्गोंके द्वारा मैं ही मनुष्योंको अभ्युदय और निःश्रेयस पद प्रदान करती हूँ। हे देवगण! भावत्रय मैं ही हूँ जिनके द्वारा मैं ज्ञानचक्षु प्रदान करके त्रिनेत्रका अधिकार देकर जीवको शिवकी पदवी निःसन्देह प्रदान करती हूँ। त्रिविध दानमें मेरी ही शक्ति व्याप्त है। हे देवगण! कायिक, वाचिक और मानसिक त्रिविध तपके द्वारा तपस्विगण मेरी ही दैवीशक्तिको प्राप्त करते हैं। त्रिविध यज्ञ मै ही हूँ। मैं ही त्रिगुणरूपसे ब्रह्माण्डका सृष्टिस्थितिलय विधान करती हूँ। मैं ही त्रिगुणात्मक वात, पित्त, कफरूपी त्रिविधशक्तिसे पिण्डकी सुरक्षा करती हूँ। हे देवतागण! ऋग्, यजु' और सामरूप वेदत्रय मैं ही हूँ।

प्रोक्ता या त्रिविधा भाषा निगमागमशास्त्रयोः ।
लौकिकी परकीया च समाधिनामिका तथा ।
तद्द्वारेणाहमेवाशु सम्प्रकाश्य जगद्गुरोः ।
रूपमस्यां जगत्यां तु धर्म्मज्ञानं प्रकाशये ॥
कालरात्रिर्महारात्रिर्मोहरात्रिश्च दारुणाः ।
तिस्रो रात्र्योऽहमेवास्मि जीवमोहविधायिकाः ॥
सन्ध्यास्तिस्रोऽहमेवास्मि तमःसत्त्वप्रभेदतः ।
एताः सकामनिष्काम-भेदाभ्यां द्विविधाः स्मृताः ।
अहं दिवात्रयञ्चास्मि ह्यात्मज्ञानप्रकाशकम् ।
आध्यात्मिकेऽहमेवालं नूनमुक्तदिवात्रये ।
हृदये ज्ञानिभक्तानां चित्कलापूर्णरूपतः ।
प्रकाशेऽनुक्षणं देवाः! नात्र कश्चन संशयः ।
लौहत्रयस्वरूपेण स्वभक्तेभ्यो निरन्तरम् ।
ददामि देहनैरुज्यमहमेव न संशयः ।

वेद और शास्त्रोंकी लौकिकी, परकीया और समाधि नामक त्रिविध

भाषा जो कही गई है उसके द्वारा मैं ही जगद्गुरुका रूप शीघ्र प्रकट करके इस जगत्में धर्मज्ञानको प्रकाश करती हूँ । कालरात्रि, मोहरात्रि और महारात्रि रूपी दारुण त्रिरात्रि मैं ही हूँ जो जीवविमोहकारिणी हैं । त्रिसन्ध्या मैं ही हूँ, सत्त्व और तमके भेदसे, निष्काम और सकामके भेदसे, वे संध्या द्विविध होती हैं । हे देवतागण ! आत्मज्ञानप्रकाशक दिवात्रय भी मैं ही हूँ । उक्त तीन आध्यात्मिक दिनोंमें मैं ही अपनी चित्कलाके पूर्णस्वरूपमें भलीभाँति ज्ञानी भक्तोंके हृदयमें अनुक्षण अवश्य प्रकाशित रहती हूँ, इसमें कुछ भी सन्देह नहीं है । लौहत्रयके रूपमें मैं ही निःसन्देह अपने भक्तोंको शरीरका नैरोग्य निरन्तर प्रदान करती हूँ ।

व्याधित्रयं महाघोरमहमेवास्मि निर्जराः ! ।
चिकित्सा त्रिविधा चाहमेव तस्यापनोदिका ॥
ऊर्द्ध्वाधोमध्यलोकाख्य-लोकश्रेणीत्रयं सुराः ! ।
व्याप्नुवन्त्यहमेवैताञ्जीववर्गान् पुनः पुनः ॥
आवागमनचक्रेषु सम्परिभ्रामयामि च ।
अहं त्रिगुणभेदेन जीवकर्म्मानुसारतः ॥
मूढानां मानवानाञ्च युष्माकञ्चैव योनिषु ।
त्रिविधानधिकारान् हि तेभ्यः सम्प्रददे ध्रुवम् ॥
अहमेवोच्चजीवेषु पूर्णशक्तियुतेषु हि ।
आसुरं राक्षसञ्चैव दैवं भावञ्च विभ्रती ॥
तेभ्यो हि पूर्णजीवेभ्यो ददामि त्रिविधं फलम् ।
जैवैशसहजाख्यैर्वै विश्वं व्याप्तास्मि कर्म्मभिः ॥
कारणस्थूलसूक्ष्माख्यैः शरीरैस्त्रिविधैरहम् ।
जीवानां ननु जीवत्वविधामं विदधे सुराः ! ॥

हे देवगण ! तीन प्रकारकी महाघोर व्याधि- मैं हूँ और व्याधि दूर कर करनेवाली तीन प्रकारकी चिकित्सा मैं ही हूँ । हे देवगण ! ऊर्द्ध्व मध्य और अधोलोकरूपी त्रिविध लोकश्रेणीमें मैं ही व्याप्त रहकर इन जीवोंको बारंबार आवागमन चक्रोंमें परिभ्रमित करती हूँ । त्रिगुण भेदसे मैं ही मूढयोनि, मनुष्य-

योनियों और देवयोनियोंमें जीवोंके कर्म्मोंके अनुसार उनको त्रिविध अधिकार अवश्य ही प्रदान करती हूँ। पूर्णशक्तियुक्त उन्नत जीवोंमें मैं ही दैव, आसुर और राक्षसभावको धारण करती हुई उन पूर्ण जीवोंको त्रिविधफल प्रदान करती हूँ। जैव ऐश और सहज कर्म्मरूपसे मैं ही जगत्में व्याप्त हूँ। स्थूल, सूक्ष्म कारणनामक त्रिविध शरीररूपसे हे देवगण! मैं ही जीवोंका जीवत्व-विधान करती हूँ।

सर्व्वास्त्रिगुणसम्बन्धादुत्पन्नाश्चित्तवृत्तयः।
अहमेवास्मि भो देवाः! पदार्थेष्वखिलेषु च॥
त्रिगुणानां विकाशा ये तेषु यद्‌यच्च दर्शनम्।
त्रिभावैर्जायते तेषां तानि सर्व्वाण्यहं सुराः!॥
ममैव दयया देवाः! मद्भक्तास्ते निरन्तरम्।
ब्रह्मेश्वरविराड्रूप-भावेषु त्रिविधेषु वै॥
सर्वथा दर्शनं कृत्वा कृतकृत्या भवन्ति मे।
जीवशान्तिप्रदश्चास्मि प्रसादत्रयमुत्तमम्॥
कृष्णशुक्ले तथा देवाः! सहजेति गतित्रयम्।
अहमेवाऽस्मि शुभदं सत्यमेतन्न संशयः॥
त्रिविधाश्च सदाचारा अहमेव न संशयः।
एतत्सर्व्वं ममैवास्ति त्रिभावात्मकवैभवम्॥
परं यथार्थतस्त्वेकोऽद्वितीयाहं न संशयः।
अन्ये भेदाश्च भो देवाः! श्रूयन्तां सप्तधा मम॥

हे देवगण! अन्तःकरणकी सब त्रिगुणसम्बन्धीय वृत्तियाँ मैं हीं हूँ और सब पदार्थोंमें त्रिगुणका जो जो विकाश और उनमें त्रिभावसे त्रिगुणका जो जो दर्शन होता है वह सब मैं ही हूँ और हे देवगण! मेरी ही कृपासे मेरे भक्त, ब्रह्म ईश और विराट्रूपी त्रिविध भावोंमें मेरा दर्शन करके सर्वथा कृत-कृत्य होते हैं और जीवोंको शान्तिदेनेवाले तीनों प्रकारके उत्तम प्रसाद मैं हूँ। हे देवतागण! कृष्ण, शुक्ल और सहज, मङ्गलकर ये तीन गतियाँ मैं ही हूँ, यह सत्य है इसमें सन्देह नहीं। त्रिविध सदाचार मैं ही हूँ सन्देह नहीं। ये सब मेरे

ही त्रिभावात्मक वैभव हैं। परन्तु वास्तवमें मैं निःसन्देह एक और अद्वितीय हूँ। हे देवतागण! मेरे सात प्रकारके भेद और सुनिये ।

स्थूलसूक्ष्मप्रपञ्चेषु व्याप्तास्मि सप्तरूपतः ।
अज्ञानज्ञानयोरस्मि भूमया सप्त सप्त च ॥
ऊर्द्ध्वलोकाश्च ये सप्त ह्यधोलोकाश्च सप्त ये ।
अहमेवास्मि ते सर्व्वे सप्त प्राणास्तथैव च ॥
सप्त व्याहृतयः सप्त समिधः सप्त दीप्तयः ।
अहमेवास्मि भो देवाः! सप्त होमा न संशयः ॥
वारा वै सप्त भूत्वाऽथ कालं हि विभजाम्यहम् ।
सप्तभूम्यनुसारेण ज्ञानस्य त्रिदिवौकसः ! ॥
सप्त ज्ञानाधिकाराश्चोपासनायास्तथैव ते ।
सप्त कर्म्माधिकाराश्च सर्व्वे तेऽस्म्यहमेव भोः ॥
सप्तचक्रविभेदेषु प्राणावर्त्तात्मकेष्वहम् ।
पीठानां स्थापनं कार्य्यमाविर्भूय करोमि च ॥
कृष्णरक्तादिका वर्णा भूत्वा च सप्तसङ्ख्यकाः ।
अहमेव जगत्सर्व्वं नितरां सम्प्रकाशये ॥

मैं सप्तरूपसे स्थूल और सूक्ष्म प्रपञ्चमें परिव्याप्त हूं। सप्त ज्ञानभूमि मैं हूँ और सप्त अज्ञानभूमि भी मैं हूँ। जो सप्त ऊर्द्ध्वलोक और सप्त अधोलोक हैं वे सब मैं ही हूँ और उसी प्रकार हे देवगण! सप्त प्राण, सप्त दीप्ति, सप्त समिधा, सप्त होम और सप्त व्याहृति, निश्चय मैं ही हूं और सप्त दिन होकर मैं ही कालको विभक्त करती हूँ। हे देवगण! ज्ञानकी सप्त भूमिकाओंके अनुसार सप्त ज्ञानाधिकार, उपासनाके सप्त अधिकार और कर्मके सप्त अधिकार ये सब मैं ही हूँ। प्राणावर्त्तरूपी सप्त प्रकार के चक्रोंमें मैं आविर्भूत होकर पीठ स्थापन करती हूँ। कृष्ण रक्त आदि सप्त रंग होकर मैं ही सम्पूर्ण जगत्को निरन्तर प्रकाशित करती हूँ।

सप्तच्छायास्वरूपेण पुनश्चाहमिदं जगत् ।
गभीरध्वान्तपुञ्जेन सर्व्वमाच्छादयामि च ॥

लौकिकं भावराज्यञ्च सप्तगौणरसैरहम्।
व्यनज्मि, साधकान् भूयः सुदिव्येऽलौकिके रसे॥
सप्तमुख्यरसैरेवोन्मज्जये च निमज्जये।
जीवानां स्थूलदेहेषु व्याप्तास्मि सप्तधातुभिः॥
जीवाधारक्षितावस्यां व्याप्तास्मि च तथैव तैः।
मद्वाचकस्य भो देवाः! प्रणवस्य निरन्तरम्॥
सप्ताङ्गानि स्वराः सप्त सम्भूयोत्पादयन्ति च।
सृष्टिं शब्दमयीं सर्व्वां वैदिकीं लौकिकीं तथा॥
तीर्थानां सप्त भेदा वै पीठानाञ्च दिवौकसः!।
अनार्य्यमानवानाञ्च सप्त भेदा यथोदिताः॥
सप्ताधिकारा ये देवाः! आर्य्यजातेः प्रकीर्त्तिताः।
सप्त स्थूलप्रपञ्चस्य शक्तयश्चाहमेव ताः॥

पुनः मैं सप्त छायारूपसे इस सम्पूर्ण जगत्‌को निविड़ तमसमूहसे आच्छन्न कर देती हूँ। सप्त गौणरसरूपसे मै लौकिक भावराज्यको प्रकट करती हूँ और पुनः सप्त मुख्य रसोंके द्वारा ही मैं अलौकिक सुदिव्य रसोंमें साधकोंको उन्मज्जन निमज्जन कराती हूँ। सप्तधातुद्वारा मैं जीवोंके स्थूल देहोंमें व्याप्त हूँ और उसी प्रकार सप्तधातुद्वारा मैं जीवाधार इस पृथिवीमें परिव्याप्त हूँ। हे देवगण! मेरे वाचक प्रणवके सप्त अङ्ग सप्त स्वर होकर सकल वैदिक और लौकिक शब्दमयी सृष्टिको निरन्तर उत्पन्न करते हैं। हे देवतागण! तीर्थोंके सप्त भेद, पीठोंके सप्त भेद, अनार्य्य मनुष्योंके सप्तभेद, आर्य्यजातिके सप्त अधिकार और स्थूलप्रपञ्चकी सप्तशक्तियां, ये सब मैंही हूँ।

सप्तसागररूपेण सदा पर्य्यावृतास्ति हि।
निवासभूमिर्जीवानां मयैव सुरसत्तमाः!॥
उपासकगणान् सप्त-मातृकारूपमाश्रिता।
अहन्नूपासनामार्गे विधायाग्रेसरान् हि तान्॥
उपासनानदीष्णातान् स्वसमीपं नयामि च।
भूमीर्दार्शनिकीः सप्त निर्माय ताभिरेव च॥

आरोप्य ज्ञानसोपानं साधकांस्तत्त्ववेदिनः ।
न यस्मात् पुनरावृत्तिस्तत्कैवल्यपदं नये ॥
सङ्क्षेपतोऽधुना देवाः ! वर्णिता मद्विभूतयः ।
त्रिविधाः सप्तधा चैव मया युष्माकमन्तिके ॥
सर्व्वस्थानेष्वहं नूनं राज्ययोः स्थूलसूक्ष्मयोः ।
सप्तभेदैस्त्रिभेदैश्च प्रकटत्वं गतास्म्यहो ॥
भेदत्रयानुसाराच्च सप्तभेदानुसारतः ।
देशे काले च सर्वत्र द्रष्टुमीष्टे हि यश्च माम् ॥
ज्ञानी भक्तः स एवाशु माम्प्राप्नोति न संशयः ।

हे देवतागण ! सर्वदा सप्तसागररूपसे मैंने ही जीवोंकी निवासभूमिको आवृत कर रक्खा है। सप्त मातृकारूपको आश्रय करके मैं ही उपासकगणको उपासनामार्गमें अग्रसर करके उपासनामें प्रवीण उन उन उपासकोंको अपने निकटस्थ कर देती हूँ और सप्त दार्शनिक भूमिको बनाकर उन्हींसे मैं तत्त्वज्ञानी साधकोंको ज्ञानसोपानमें आरूढ करा कर जिससे पुनरावृत्ति नहीं होती उस कैवल्यपदमें पहुँचा देती हूँ । हे देवतागण ! आपके समीप मैंने संक्षेपसे अपनी त्रिविध और सप्तविध विभूतियोंका अभी वर्णन किया है। अहो ! मैं ही स्थूल और सूक्ष्म राज्यके सब स्थानोंमें त्रिभेद और सप्तभेदसे प्रकट हूँ। जो मुझको सब देश और सब कालमें त्रिभेद और सप्तभेदके अनुसार देखनेमें समर्थ होता है वही ज्ञानी भक्त निःसन्देह शीघ्र मुझको प्राप्त कर लेता है।

ऊपरकथित विज्ञानका सारांश यह है कि सत्, चित् और आनन्दरूपी त्रिभावात्मक कारणब्रह्मके स्वस्वरूपमें पहुँचनेके लिये कार्य्यब्रह्मकी सप्तज्ञान भूमिकी सोपानशैली साक्षात् कारण है ।

सप्तज्ञानभूमि और सप्तअज्ञानभूमिके विषयमें तथा सप्तज्ञानभूमिके नाम और लक्षणादिके विषयमें श्रीधीशगीतामें ऐसा वर्णन हैः—

श्रीगणपतिदेवने महर्षियोंसे कहा है कि—

मुमुक्षून् स्वस्वरूपं मे नूनं नेतुं निरापदम् ।
श्रुतिभिर्व्वर्णिताः पूर्वं सप्तैव ज्ञानभूमयः ॥

विश्वबन्धनकर्त्रीषु सप्तस्वज्ञानभूमिषु।
अज्ञानान्धाः सदा जीवा आसज्जन्ते विमोहिताः॥
श्रौतानां कर्म्मकाण्डानां साहाय्यात् साधकाः खलु।
पूर्वं शरीरसंशुद्धिं मनःशुद्धिं ततः परम्॥
कृत्वा पश्चान्ममोपास्त्या चित्तवृत्तीः प्रशम्य च।
अधिकारं लभन्तेऽन्ते तत्त्वज्ञानस्य दुर्लभम्॥
ततश्च क्रमशो विप्राः! सोपानारोहणं यथा।
ज्ञानभूमीश्च सप्तैवमतिक्रम्य शनैः शनैः॥
ज्ञानपूर्णान्तरात्मानो मामन्ते प्राप्नुवन्ति ते।
ज्ञानक्रमविकाशैर्हि पूर्णाः स्वाभाविकैरतः॥
सप्तैता ज्ञानभूम्यो मे परासिद्धेः कृपावशात्।
स्वरूपज्ञानसंलब्धेर्वहन्ते हेतुतामलम्॥

हे विप्रो! मुमुक्षुओंको मेरे स्वस्वरूपमें अनायास अवश्य पहुँचानेके लिये श्रुतियोंने पूर्वकालमें सात ज्ञानभूमियोंका वर्णन किया है। विश्वमें बन्धन प्राप्त करानेवाली सात अज्ञानभूमियोंमें अज्ञानान्ध जीव विमोहित होकर सदा फँसे रहते हैं। वैदिक कर्म्मकाण्डोंकी सहायतासे साधक पहले शरीरकी शुद्धि, पश्चात् मनकी शुद्धि करके अनन्तर मेरी उपासनासे चित्तवृत्तियोंको प्रशान्त करके अन्तमें दुर्लभ तत्त्वज्ञानका अधिकार प्राप्त करते हैं एवं तदनन्तर जिस प्रकार मकानकी छतपर सोपानारोहणके द्वारा चढ़ा जाता है, उसी प्रकार इन सात ज्ञानभूमियोंको क्रमशः शनैः शनैः अतिक्रमण करके और ज्ञानपरिपूर्णाशय होकर, आत्मज्ञानी अन्तमें मुझको प्राप्त होते हैं। इसी कारण स्वभावसिद्ध ज्ञानके क्रमविकाशसे पूर्ण ये सातों ज्ञानभूमियाँ मेरी परासिद्धिकी अत्यन्त कृपासे स्वरूपज्ञानप्राप्तिकी कारणरूपा हैं। इन सात ज्ञानभूमियोंके और सात अज्ञानभूमियोंके नाम और स्वरूप नीचे बताये जाते हैः—

सप्तानां ज्ञानभूमीनां प्रथमा ज्ञानदा भवेत्।
सन्न्यासदा द्वितीया स्यात्तृतीया योगदा भवेत्॥

लीलोन्मुक्तिश्चतुर्थी स्यात्पञ्चमी सत्पदा स्मृता ।
षष्ठ्यानन्दपदा ज्ञेया सप्तमी च परात्परा ॥
यावन्न प्रथमा भूमिर्ज्ञानस्य ज्ञानदाऽऽप्यते ।
तावज्जीवैरतिक्रम्याः सप्तैवाज्ञानभूमयः ॥
उद्भिज्जानां चिदाकाशे प्रथमाऽज्ञानभूमिका ।
स्वेदजानां चिदाकाशे सा द्वितीया प्रकीर्तिता ॥
तृतीयाऽण्डजजातेश्चाज्ञानभूमिश्चिदाश्रिता ।
जरायुजपशूनाञ्च चिदाकाशे चतुर्थ्यसौ ॥
पञ्चकोषप्रपूर्णत्वाधिकारिमानवेष्वहो ।
सन्ति शेषा अधिकृतास्तिस्रो ह्यज्ञानभूमयः ॥
तिस्रस्ता एव कथ्यन्त उत्तमाधममध्यमाः ।

इन सात ज्ञानभूमियोंमें पहली ज्ञानदा, दूसरी सन्न्यासदा, तीसरी योगदा, चौथी लीलोन्मुक्ति, पाँचवीं सत्पदा, छठी आनन्दपदा और सातवीं परात्परा नामकी ज्ञानभूमि है । जब तक प्रथम ज्ञानभूमि 'ज्ञानदा' नहीं प्राप्त होती है तब तक जीवोंको सातों अज्ञानभूमियोंका अतिक्रमण करनाही पड़ता है । उद्भिज्जोंके चिदाकाशमें प्रथम अज्ञानभूमिका स्थान है, स्वेदजोंके चिदाकाशमें द्वितीय अज्ञान भूमिका स्थान है, अण्डजोंके चिदाकाशमें तृतीय अज्ञान भूमिका स्थान है और जरायुज पशुओंके चिदाकाशमें चतुर्थ अज्ञानभूमिका स्थान है एवं पाँच कोषोंकी पूर्णताके अधिकारी मनुष्ययोनिमें, शेष तीनों अज्ञाभूमियोंका अधिकार माना गया है। वे ही तीनों उत्तम मध्यम और अधम अज्ञानभूमियाँ कहाती हैं, उनको स्पष्ट रूपसे नीचे कहा जाता है-

एता अज्ञानभूमीर्हि तिसृरेव समूलतः ।
मूर्त्तिमन्तः स्वयं वेदा निराकर्तुं समुद्यताः ॥
अधमाऽज्ञानभूमौ हि यावन्मर्त्यः प्रसज्जते ।
कृतेऽपराधे दण्डः स्यात्तिर्य्यग्योनौ तदुद्भवः ॥
मध्यमाऽज्ञानभूमेश्च मानवैराधिकारिभिः ।

पितृलोकास्तथा विप्राः! नरकाश्च पुनः पुनः ॥
प्राप्यन्ते मृत्युलोकश्च सुखदुःखादिपूरितः ।
ददात्यूर्द्ध्वञ्च स्वर्लोकमुत्तमाऽज्ञानभूमिका ॥
अधमाऽज्ञानभूमिश्च प्राप्ता मर्त्त्या भवन्त्यहो ।
देहात्मवादिनोऽनार्य्या नास्तिकाः शौचवर्ज्जिताः ॥
मध्यमाऽज्ञानभूमेस्तु मानवा अधिकारिणः ।
आस्तिकत्वेन भो विप्राः! साधुतत्त्वविचिन्तकाः ॥
देहात्मनोर्हि पार्थक्यं विश्वसन्तोऽपि सर्वथा ।
इन्द्रियाणां सुखे मग्ना नितरामैहलौकिके ॥
विस्मरन्ति महामूढाः सुखं ते पारलौकिकम् ।
उत्तमाऽज्ञानभूमेर्हि पुण्यवन्तोऽधिकारिणः ॥
आत्माऽतिरिक्तं मे शक्तेर्मत्वाऽस्तित्वं द्विजर्षभाः! ।
स्वर्गीयस्य सुखस्यैव जायन्ते तेऽधिकारिणः ॥
अधमाऽज्ञानभूमिर्वै तमोमुख्या निजृम्भते ।
रजस्तमःप्रधाना वै मध्यमाऽसौ प्रकीर्त्तिता ॥
उत्तमाऽज्ञानभूमिश्च रजःसत्वप्रधानिका ।
स्थले शुद्धस्य सत्त्वस्य विकाशस्य यथाक्रमम् ॥
पुण्यभाजां मनुष्याणां चित्ताकाशे ततः परम् ।
सप्तानां ज्ञानभूमीनामाधिकाराः समन्ततः ॥
समुद्यन्ति ध्रुवं देवदुर्लभानां द्विजोत्तमाः! ।
ज्ञानभूम्यो हि सप्तैता साधकान्तर्हृदि क्रमात् ॥
शुद्धं सत्त्वगुणं सम्यग्वर्द्धयन्त्यो निरन्तरम् ।
नैःश्रेयसं पदं नित्यं गुणातीतं नयन्त्यलम् ॥

इन्हीं तीनों शेष अज्ञान भूमियोंके समूल निराकरणके लिये वेद स्वयं मूर्त्ति-धारण करके प्रवृत्त है। अधम अज्ञान भूमिके अवलम्बनमें जबतक मनुष्य फसा

रहता है, अपराध करनेपर उसकी तिर्य्यग्योनिमें उत्पत्ति दण्डरूपसे हुआ करती है। हे ब्राह्मणो ! मध्यम अज्ञान भूमिके अधिकारी मनुष्योंको पितृलोक, नरकलोक और सुख दुःखोंसे पूर्ण मृत्युलोक की प्राप्ति वार वार होती है और उत्तम अज्ञानभूमि ऊर्द्ध्व स्वर्लोकको प्रदान करती है। अहो ! अधम अज्ञान-भूमिप्राप्त मनुष्य नास्तिक देहात्मवादी अशुचि और अनार्य्य होते हैं, हे ब्राह्मणो ! मध्यम अज्ञान भूमिके अधिकारी मनुष्य आस्तिक होनेसे उत्तम तत्त्वोंकी चिन्ता करते हुए देहसे आत्माकी पृथक्‌तापर सर्वथा विश्वास करते हुए भी ऐहिक इन्द्रिय सुखमें निरन्तर मग्न होकर वे महामूढ मेरे पारलौकिक सुखको भूले रहते हैं। हे द्विजश्रेष्ठो ! उत्तमअज्ञान भूमिके पुण्यवान् अधिकारी आत्मासे अतिरिक्त मेरी शक्तिका अस्तित्व मानकर स्वर्गीय सुखके अधिकारी हुआ करते है । अधम अज्ञानभूमि तमःप्रधान, मध्यमअज्ञान भूमि तमोरजःप्रधान और उत्तम अज्ञानभूमि रजःसत्त्वप्रधान कही गई है। हे श्रेष्ठ ब्राह्मणो ! इसके अनन्तर शुद्ध सत्त्वगुणके यथाक्रम विकाशके फलस्वरूप पुण्यवान् मनुष्योंके चित्ताकाशमें देवदुर्लभ सातों ज्ञानभूमियों के अधिकारका भलीभांति निश्चय ही उदय होता है और क्रमशः सातों ज्ञानभूमियाँ साधकके अन्तःकरणमें शुद्ध सत्त्वगुणकी वृद्धि निरन्तर भली भांति करती हुई अन्तमें गुणातीत नित्य कैवल्यपदमें सुखपूर्वक पहुँचा देती हैं। इन सात ज्ञानभूमियोंका अनुभव क्रमश नीचे बताया जाता है— इन सातों ज्ञानभूमियोंका साक्षात्सम्बन्ध, सातो वैदिक दर्शनोंके साथ यथाक्रम रक्खा गया है। प्रत्येक वैदिक दर्शनके श्रवण मनन और निदिध्यासन द्वारा यथाक्रम जो अनुभव होता जाता है, यथाक्रम जो सिद्धान्तका उदय तत्त्वज्ञानी दार्शनिक पण्डितके हृदयमें होता जाता है और इन ज्ञान-भूमियोंमें यथाक्रम आरोहण करते करते जिज्ञासु ज्ञानी व्यक्तिको आत्मतत्त्वका जैसा अनुभव होना सम्भव है उसका रहस्य श्रीधीशगीतामें ऐसा कहा गया है:—

यत्किञ्चिदासीज्ज्ञातव्यं ज्ञातं सर्वं मयेति धीः ।
आद्याया भूमिकायाश्चाऽनुभवः परिकीर्त्तितः ॥
त्याज्यं त्यक्तं मयेत्येवं द्वितीयोऽनुभवो मतः ।
प्राप्या शक्तिर्मया लब्धाऽनुभवो हि तृतीयकः ॥

मायाविलसितञ्चैतद्दृश्यते सर्व्वमेव हि ।
न तत्र मेऽभिलाषोऽस्ति चतुर्थोऽनुभवो मतः ॥
जगद्ब्रह्मेत्यनुभवः पञ्चमः परिकीर्त्तितः ।
ब्रह्मैवेदं जगत् षष्ठोऽनुभवः किल कथ्यते ॥
अद्वितीयं निर्विकारं सच्चिदानन्दरूपकम् ।
ब्रह्माऽहमस्मीति मतिः सप्तमोऽनुभवो मतः ॥
इमां भूमिं प्रपद्यैव ब्रह्मसारूप्यमाप्यते ।
नात्र कश्चन सन्देहो विद्यते मुनिसत्तमाः ! ॥

मुझे जो कुछ जानना था सो सब कुछ जान लिया है, यह प्रथम ज्ञान भूमिका अनुभव है, मुझे जो कुछ त्यागना था सो सब त्याग दिया है यह दूसरी ज्ञानभूमिका अनुभव है, मुझे जो शक्ति प्राप्त करनी थी सो कर ली है यह तीसरी ज्ञानभूमिका अनुभव है, मुझे सब कुछ मायाकी लीला दिखाई देती है मैं उसमें मोहित नहीं होता यह चतुर्थ ज्ञानभूमिका अनुभव है, जगत् ही ब्रह्म है यह पञ्चम ज्ञानभूमिका अनुभव है, ब्रह्म ही जगत् है यह षष्ठ ज्ञानभूमिका अनुभव है और मैं ही अद्वितीय निर्विकार विभु सच्चिदानन्दमय ब्रह्म हूँ यह सप्तम ज्ञानभूमिका अनुभव है । इसी भूमिको प्राप्त करके साधक ब्रह्मरूप हो जाता है, हे मुनिश्रेष्ठो ! इसमें कुछ सन्देह नहीं है ।

ज्ञान दो प्रकारका कहा गया है, एक तटस्थज्ञान और दूसरा स्वरूप ज्ञान । जो ज्ञान ब्रह्मके स्वस्वरूपमें रहता है उसको स्वरूपज्ञान कहते हैं, वह ज्ञान केवल जीवन्मुक्त महात्माके अन्तःकरणमें निर्विकल्प समाधिमें अनुभव करने योग्य है और ज्ञाता ज्ञान ज्ञेयरूपी त्रिपुटीसे युक्त होकर जो ज्ञान स्वरूपज्ञानमें पहुँचानेका कारण बनता है उसीको तटस्थज्ञान कहते हैं । स्वस्वरूपसे उपलब्ध अद्वितीय अखण्ड नित्यस्थित मुक्तिपदमें पहुँचानेके लिये तटस्थज्ञानके मूलस्वरूप सप्त वैदिकदर्शन माने गये हैं ।

इन्हीं सप्त ज्ञानभूमियोंके प्राप्त करनेके उपयोगी सप्त वैदिकदर्शनोंका यथाक्रम सप्त ज्ञानभूमियोंसे सम्बन्ध जैसा धीशगीतामें ऋषियोंसे श्रीभगवान् गणपतिने आज्ञा किया है सो नीचे कहा जाता है :—

श्रवणं मननञ्चैव निदिध्यासनमेव च ।
पुरुषार्थास्त्रिधा प्रोक्ता एत एव महर्षयः ! ॥

मुमुक्षूणां त्रिभिः सम्यक् मम सामीप्यलब्धये।
पुरुषार्थैरुपेतानामेतैः साधनशैलयः॥
सप्तानां ज्ञानभूमीनां सन्ति सोपानसन्निभाः।
प्रासादपृष्ठमारोढुं यथा सोपानपङ्क्तयः॥
तथा तटस्थज्ञानस्य सप्तैता ज्ञानभूमयः।
सप्तसोपानतुल्याः स्युः स्वरूपज्ञानलब्धये॥
आद्यायां ज्ञानदानाम्न्यां ज्ञानभूम्यां मुमुक्षवः।
अन्तर्दृष्टिं लभेरँस्ते तत्त्वजिज्ञासवो द्विजाः!॥
तदा जिज्ञासवो नूनं परमाणुस्वरूपतः।
स्थूलान्येव ममाङ्गानि ज्ञात्वा नित्यानि सर्वथा॥
षोड़शधा विभक्तानि दृष्ट्वा तान्येव मे पुनः।
वादसाहाय्यतो वापि पर्य्यालोचनलोचनैः॥
सृष्टिं निरीक्ष्य तस्याश्च कर्त्तारं केवलं हि माम्।
शक्नुवन्ति बुधा विप्रा अनुमातुं कुलालवत्॥
अस्यां हि ज्ञानभूमौ मे क्षेत्रे तत्त्वज्ञमानसे।
आत्मबोधीयबीजस्य प्ररोहो जायते ध्रुवम्॥
एनां वदन्त्यतो भूमिं ज्ञानदां ज्ञानिनो जनाः।
ददात्येषा यतो भूमिर्ज्ञानरत्नं मुमुक्षवे॥
आरूढानां ज्ञानभूमावेतस्यां नियमेन च।
ममोपास्तौ प्रवृत्तानां येन केन प्रकारतः॥
मुमुक्षूणां ध्रुवं चित्ते ज्ञानवायुप्रकम्पितम्।
मूलमज्ञानवृक्षस्य सर्वथा शिथिलायते॥
सन्न्यासदाभिधायां मे ज्ञानभूम्याम्प्रतिष्ठिताः।
मुमुक्षवः शरीरं मे स्थूलमल्पसमीपतः॥
सम्पश्यन्तो ममाङ्गेषु स्थूलेष्वेव महर्षयः!।

कुर्वन्तः सूक्ष्मशक्तीनामनुभूतिं निरन्तरम् ॥
धर्म्माऽधर्म्मौ च निर्णीय ह्यधर्म्मं त्यक्तुमीशते।
ज्ञानभूमिर्द्वितीयाऽत एषा सन्न्यासदोच्यते ॥
योगदायां तृतीयायां ज्ञानभूम्यां मुमुक्षवः।
चित्तवृत्तिनिरोधस्य कुर्वन्तोऽभ्यासमुत्तमम् ॥
मच्छक्तिं संयमेनैतां प्राप्पुनर्ब्राह्मणोत्तमाः!।
अभ्यासेनैकतत्त्वस्य पृथक्त्वेन निरीक्षितुम् ॥
यस्मिन् काले प्रवर्त्तन्ते सूक्ष्मदृष्टिस्वरूपकम् ॥
साधकेषु तदोदेति प्रत्यक्षं नन्वलौकिकम् ॥
ज्ञानभूमिमिमां विज्ञा योगदाञ्च वदन्त्यतः।
चित्तवृत्तिनिरोधं यद्योगमेषा ददात्यलम् ॥
लीलोन्मुक्तिं चतुर्थीं मे ज्ञानभूमिं प्रपद्य च।
अघट्यघटनायां हि पटीयस्या मुमुक्षवः ॥
त्रैगुण्यलीलामय्या मे तत्त्वम्वै प्रकृतेर्विदुः।
तदा लीलामयी स्वस्यां लीलायां प्रकृतिः पुनः।
नासञ्जयितुमीष्टे तान् साधकान् विज्ञसत्तमाः! ॥
लीलोन्मुक्तिं बुधाः प्रोचुर्ज्ञानभूमिमिमामतः ॥
पञ्चमीं ज्ञानभूमिं मे यदा सम्प्राप्य सत्पदाम्।
अभेदज्ञानमाप्तुं वै स्वस्मिंश्चिरे मुमुक्षवः ॥
आरभन्ते तदा तेषामनुभूतेर्हि शक्तयः।
विशेषेण विवर्द्धन्ते नात्र कार्य्या विचारणा ॥
अस्त्येकत्वादभेदो यो मन्मत्प्रकृतिगोचरः।
यो वाऽभेदोऽस्ति मे विप्राः! कार्य्यकारणरूपयोः ॥
तं वैज्ञानिकनेत्रेण विस्पष्टं ज्ञातुमीशते।
ज्ञात्वा सम्यग्रहस्यञ्च विश्वोत्पादककर्म्मणः ॥

जगदेवास्म्यहं नूनमिति दृष्ट्वा विचारतः ।
कार्य्यब्रह्मण एतस्य विबुध्यन्तेऽस्य सत्यताम् ॥
एनां वदन्ति विद्वांसो भूमिं वै सत्पदामतः ।
सद्भावस्य यतोऽमुष्या ज्ञानं लोकैरवाप्यते ॥
नन्वानन्दपदां षष्ठीं ज्ञानभूमिं प्रपद्य वै ।
एकाधारे तु मय्येव मम भक्ता मुमुक्षवः ॥
कर्म्मराज्यं जडं विप्राः ! दैवराज्यञ्च चेतनम् ।
शक्नुवन्ति यदा द्रष्टुं तदा मे रससागरे ॥
उन्मज्जन्तो निमज्जन्तो मामेव जगदाकृतिम् ।
समीक्षमाणा अद्वैतमानन्दमुपभुञ्जते ॥
बुधाः सम्प्रोचुरानन्दपदां भूमिमिमामतः ।
आनन्दः साधकैर्यस्मादस्यां भूमाववाप्यते ॥
अन्तिमां ज्ञानभूमिं मे सप्तमीञ्च परात्पराम् ।
सम्प्राप्य ज्ञानिनो भक्ताः कार्य्यकारणयोर्द्विजाः ! ॥
भेददृष्टिलयं कृत्वा स्वरूपे यान्ति मे लयम् ।
भेदज्ञानलयेनैव तेषां शुद्धान्तरात्मनि ॥
सर्व्वेषु प्राणिवृन्देषु किलैकत्वप्रदर्शकम् ।
अद्वैतभावजनकाऽविभक्तज्ञानमुत्तमम् ॥
उदेति नात्र सन्देहोऽज्ञानध्वान्तापनोदकम् ।
तदा मे ज्ञानिभक्तेषु मयि भेदश्च नश्यति ॥
लीयन्ते मत्स्वरूपे ते स्वरूपज्ञानसंश्रयात् ।
अतो वदन्ति विद्वांस इमां भूमिं परात्पराम् ॥
एतासां ज्ञानभूमीनां केचित्तत्त्वबुभुत्सवः ।
स्थूलदृष्ट्या विरोधं यच्छङ्कन्ते तन्न साम्प्रतम् ॥

हे महर्षिगण ! श्रवण, मनन और निदिध्यासन येही त्रिविध पुरुषार्थ

कहे गये हैं। इन त्रिविध पुरुषार्थोंसे युक्त सातों ज्ञानभूमियोंकी साधन शैलियाँ मुमुक्षुओंके मेरे पास पहुंचनेके लिये सात सोपान रूप हैं। जिस प्रकार किसी मकानकी छतपर चढनेके लिये पौढियां होती हैं उसी प्रकार स्वरूप ज्ञानमें पहुंचनेके लिये तटस्थ ज्ञानकी ये सात ज्ञानभूमियां सात पौढ़ियां हैं। हे तत्त्वजिज्ञासु ब्राह्मणो! ज्ञानदानाम्नी प्रथम ज्ञानभूमिमें मुमुक्षुगण अन्तदृष्टि प्राप्त करने लगते है, उस समय जिज्ञासु मेरे स्थूल अवयवको ही परमाणुत्व रूपसे निश्चयपूर्वक नित्य मानकर मेरे स्थूल अवयवके विभागोंको षोडश संख्यामें देखकर वादकी सहायतासे विचारकर अथवा पर्य्यालोचनारूपी नेत्रोंके द्वारा सृष्टिको देखकरके हे विप्र ब्राह्मणो! कुलालके समान मुझको केवल सृष्टिके कर्त्ता रूपसे अनुमान करनेमें समर्थ होते हैं, इस मेरी प्रथम ज्ञानभूमिमें तत्त्वज्ञानीके हृदयरूपी क्षेत्रमें आत्मज्ञानरूपी बीजका अङ्कुर अवश्य उत्पन्न हो जाता है, इस कारण ज्ञानिगण इस ज्ञानभूमिको 'ज्ञानदा' कहते हैं क्योंकि यह ज्ञानभूमि मुमुक्षुको ज्ञानरत्न देती है। इस ज्ञानभूमिमें पहुँच जानेसे और किसी न किसी प्रकार से मेरी उपासनामें नियमपूर्वक लगे रहनेसे अवश्य मुमुक्षुओंके चित्तमें ज्ञानवायुसे हिलाई हुई अज्ञानवृक्षकी जड सर्वथा शिथिल हो जाती है। हे महर्षिवृन्द! सन्न्यासदा नाम्नी मेरी द्वितीय ज्ञानभूमिमें प्रतिष्ठित मुमुक्षुगण मेरे स्थूल शरीरको कुछ और भी निकटसे देखते हुए मेरे स्थूल अवयवोंमें हो मेरी सूक्ष्मशक्तियोंका निरन्तर अनुभव करते हुए धर्म्माऽधर्म्मका निर्णय करके अधर्म त्याग करनेकी योग्यता प्राप्त कर लेते है, इसी कारण इस ज्ञानभूमिका नाम 'संन्यासदा' कहा जाता है। हे ब्राह्मणश्रेष्ठो! योगदानाम्नी तीसरी ज्ञानभूमिमें मुमुक्षुगण चित्तवृत्तिनिरोधका उत्तम अभ्यास करते हुए संयमके द्वारा मेरी शक्तिको और एकतत्त्वके अभ्यासके द्वारा मुझको अलग अलग रूपसे जब देखने में प्रवृत्त होते हैं तब साधकोंमें सूक्ष्मदृष्टिरूपी अलौकिक प्रत्यक्षका उदय होने लगता है इसी कारण विज्ञगण इस ज्ञानभूमिको योगदा कहते हैं क्योंकि यह भूमि चित्तवृत्तिनिरोधरूपी योगको भलीभाँति प्रदान करती है। हे श्रेष्ठविप्रो! लीलोन्मुक्तिनाम्नी मेरी चौथी ज्ञानभूमिमें पहुँचकर मुमुक्षुगण मेरी लीलामयी अघटनघटनापटीयसी त्रिगुणात्मिका प्रकृतिके तत्त्वको भलीभाँति पहचान जाते हैं, उस समय लीलामयी मेरी प्रकृति अपनी लीलामें उनको पुनः नहीं फसाती है, इस कारण पण्डितगण इस ज्ञानभूमिको 'लीलोन्मुक्ति' कहते हैं। जब मुमुक्षुगण सत्पदानाम्नी मेरी पांचवीं ज्ञानभूमिको प्राप्त करके अपने अन्तःकरणमें

अभेदज्ञानको प्राप्त करने लग जाते हैं उस समय उनकी अनुभवशक्ति विशेष बढ़ने लगती है इसमें कुछ विचारनेकी बात नहीं है। हे विप्रो! मुझमें और मेरी प्रकृतिमें एकत्व होनेसे जो अभेद है और मेरे कारण स्वरूप तथा कार्य्य स्वरूपमें जो अभेद है उसको वैज्ञानिक दृष्टिके द्वारा स्पष्ट समझनेमें समर्थ होते हैं और जगदुत्पत्तिकारक कर्मका रहस्य भलीभाँति समझ कर जगत् ही मैं ही हूँ अर्थात् जगत् ही ब्रह्म है इस प्रकारसे मुझको निस्सन्देह देखकर दृश्यमान कार्य्यब्रह्मकी सत्यता जान लेते हैं; इस कारण विद्वान् लोग इस ज्ञान भूमिको 'सत्पदा' कहते हैं क्योंकि इस ज्ञानभूमिके द्वारा सद्भावका ज्ञान प्राप्त किया जाता है। हे विप्रो! आनन्दपदानाम्नी षष्ठ ज्ञानभूमिमें पहुँच कर मेरे भक्त मुमुक्षुगण मुझमें ही जडमय कर्मराज्य और चेतनमय दैवराज्यको एकाधारमें देखनेमें जब समर्थ होते हैं तब मेरे रससागरमें उन्मज्जन निमज्जन करते हुए मुझको ही (ब्रह्मको ही) जगद्रूपमें देखकर मेरे अद्वैत आनन्दका उपभोग करते हैं, इस कारण इस ज्ञानभूमिको विद्वान् लोग आनन्दपदा कहते हैं क्योंकि साधकगण इस भूमिमें आनन्दको प्राप्त करते है। हे ब्राह्मणों! परात्परानाम्नी सप्तमी और अन्तिम मेरी ज्ञानभूमिमें पहुँच कर मेरे ज्ञानी भक्तगण कार्य्यकारणकी भेददृष्टिको लय करके मेरे स्वरूपमें लय हो जाते हैं और उस समय भेदज्ञानके लयके साथही साथ उनके विशुद्ध अन्तःकरणमें सर्वभूतोंमें ऐक्य उत्पन्न करनेवाले अद्वैतभावके उत्पादक एवं अज्ञानान्धकारके नाशक अविभक्तज्ञानका उदय होता है इसमें सन्देह नहीं, उस समय मेरे ज्ञानी भक्तोंमें और मुझमें भेदभाव नष्ट हो जाता है और वे स्वरूपज्ञानके अवलम्बनसे मेरे ही स्वरूपमें लीन हो जाते हैं, इसलिये बुधगण इस ज्ञानभूमिको 'परात्परा' कहते हैं। कोई कोई तत्त्वजिज्ञासुगण स्थूल दृष्टिसे इन ज्ञानभूमियोंमें विरोधभावकी शङ्का करते हैं सो ठीक नहीं है। श्रीशम्भु गीतामें पितरोंसे श्रीभगवान् सदाशिवने आज्ञा की है कि:-

पुरुषार्थाधिकाराणां भेदैर्हि ज्ञानभूमिषु।
विरोध इव भासेत भूमिभेदैश्च केवलम्॥
भक्ताः पराङ्मुखा एव तत्त्वज्ञानाध्वकण्टके।
पतन्त्येवम्विधे गर्त्ते विरोधभ्रमपङ्किले॥
यथा पर्वतवास्तव्या मानवाः शिक्षयन्त्यहो।
स्वानुरूपां गतिं नूनं समभूमिनिवासिनः॥

स्वीयां गतिं प्रशंसन्तो दूषयन्तश्च तद्गतिम्।
एकस्या ज्ञानभूमेश्च तथा दर्शनशासनम्॥
विज्ञानरीतिमन्यस्याः क्वचिद्विप्रतिपादयेत्।
नास्ति तत्खण्डनं कल्याः! मतस्यान्यस्य निश्चितम्॥
अपि तु स्वमतस्यास्ति पोषकं सर्वथा यतः।
तत्खण्डनमतो भक्ता ज्ञानिनो मण्डनं विदुः॥
यदा सुकवयो नैशमाकाशं वर्णयन्त्यहो।
दिवाकाशस्तदा नूनं स्वत एवावधीर्य्यते॥
दिवाकाशप्रशंसायां कृतायां कविभिः खलु।
व्योम्नो नैशस्य जायेत स्वत एव पराभवः॥
सप्तानां ज्ञानभूमीनां तथा दर्शनसप्तके।
निन्दकानि च वाक्यानि स्तवकानि क्वचित् क्वचित्॥
लभ्यन्ते यैर्विमुह्यन्ति मानसान्यल्पमेधसाम्।
नैवात्र विस्मयः कार्य्यो भवद्भिः पितृपुङ्गवाः!॥
केवलं पितरः! ज्ञानभूमिपार्थक्यतो ध्रुवम्।
स्वरूपे चिन्मये तैर्नु निरीक्ष्येऽहं पृथक् पृथक्॥
पार्थक्याज्ज्ञानभूमीनां तत्पार्थक्यं न तत्त्वतः।
यथा सोपानतो मर्त्य एकस्मादपरं क्रमात्॥
प्रासादस्य समारोहन् पृष्ठमारोहति ध्रुवम्।
शास्त्रासक्तास्तथा भक्ता लभन्ते सन्निधिं मम॥
शास्त्रान्तरमतानाञ्च भेदोऽप्येवं विबुध्यताम्।
क्रियतां नात्र सन्देहो विस्मयो न विधीयताम्॥
भावैराध्यात्मिकैः पूर्णः शास्त्रपुञ्जो यतोऽजनि।
ऋतम्भराख्यबुद्धेश्चाधिकारिभेदलक्ष्यतः॥
अतो यथार्थतो नास्ति मिथोऽमुष्य विरोधिता।

मत्वाऽप्यनादिकां ब्रह्माश्रयीभूताञ्च भूतिदाः ! ॥
मायां वैदान्तिकाः सान्तां मन्यन्ते जगतो ध्रुवतः।
असत्यत्वं प्रमातुं वै च्नमन्तेऽस्य न संशयः॥
भक्तिशास्त्रे पुनर्दैवीमीमांसानामके हिते।
मायां तां ब्रह्मणः शक्तिं मत्वा भक्तैः प्रकल्प्यते।
अभिन्नत्वं तयोः कल्याः ! उभयोर्ब्रह्ममाययोः।
शक्तिशक्तिमतोर्यस्माद्भेदाभावः प्रसिध्यति॥
लोके शक्तेर्यथा नास्ति भेदः शक्तिमता सह।
ब्रह्मशक्तेस्तथा नास्ति भेदो वै ब्रह्मणा सह॥
यथा शक्तिमतः शक्तिस्तत्रैवाऽव्यक्ततां गता।
कदाचिद्व्यक्तिमापन्ना तत्पृथक्त्वेन भासते॥
तथैवोपासनाशास्त्रविधानेन स्वधाभुजः ! ।
सृष्टेर्दशायां द्वैतत्वं मुक्तावद्वैतता मता॥
एतद्विज्ञानतो नूनमद्वैतद्वैतयोर्द्वयोः।
कश्चिद्विरोधो नैवाऽस्त्यूपासना सिद्ध्यति त्वलम्।
तत्त्वजिज्ञासवः कल्या एवमेव समन्वयः।
सांख्यादिदर्शनैः सार्द्धं वेदान्तस्य भवेद्ध्रुवम्॥
अतोऽयुक्ताऽस्ति शास्त्रेषु विरोधस्यैव कल्पना।
तस्माद्भवद्भिः शास्त्रेषु विरोधो नैव-दृश्यताम्॥

केवल भूमिभेद, अधिकारभेद और पुरुषार्थभेद होनेके कारण ही इन ज्ञानभूमियोंमें विरोधाभास प्रतीत होता है। मुझसे विमुख लोग ही तत्त्वज्ञानके के पथके कण्टकरूप, विरोधभ्रमरूपी पङ्कसे युक्त ऐसे गर्त्त (गड्ढे) में पतित हुआ करते हैं। अहो! पर्वतवासी मनुष्य जिस प्रकार अपनी गमनशैलीकी प्रशंसा और समतलवासी मनुष्यों की गतिकी निन्दा करते हुए उनको अपने अनुरूप चलनेकी शैलीको अवश्य सिखाया करते हैं; उसी प्रकार एक ज्ञान भूमिका दर्शनशास्त्र दूसरी ज्ञानभूमिके दर्शनशास्त्रकी विज्ञानशैलीका कहीं खण्डन

करता है, हे पितृगण! वह दूसरे मतका खण्डन नहीं है यह निश्चय है, प्रत्युत सर्वथा स्वमतका पोषक है, इसलिये ज्ञानी भक्तगण उस खण्डनको मण्डन समझते हैं। हे श्रेष्ठ पितरो! अहो सुकवि जब रात्रिके आकाशका वर्णन करता है तब स्वत ही दिनके आकाशकी निन्दा अवश्य हो जाती है और कवियोंके द्वारा दिवाकाशकी प्रशंसा होने पर रात्रिके आकाशकी निन्दा स्वतः ही हो जाती है, उसी प्रकार इन सप्तज्ञानभूमियोंके ख्यात दर्शनोंमें कहीं कहीं निन्दा और स्तुतिके वाक्य प्राप्त होते है जिनसे अल्पबुद्धियोंका मन क्षुब्ध होता है, आप लोग इसमें विस्मय न करें। हे पितृगण! केवल ज्ञानभूमियोंकी पृथक्तासे ही मैं चिन्मयस्वरूपमें उनको पृथक् पृथक् दिखाई पडता हूँ। वह पृथक्ता ज्ञानभूमियोंके कारण है तत्त्वतः नहीं है। जिस प्रकार मनुष्य एक सोपानके द्वारा दूसरे सोपान पर क्रमशः आरोहण करता हुआ छत पर चढ़ ही जाता है, उसी प्रकार शास्त्रनिरत मेरे भक्तगण मुझतक पहुँच ही जाते हैं। शास्त्रान्तरोंके मतका भेद भी ऐसा ही जानो, इसमें सन्देह न करो और विस्मय भी न करो। अध्यात्मसाधोंसे पूर्ण शास्त्रसमूहके ऋतम्भरा प्रज्ञासे उत्पन्न होनेके कारण और अधिकारिभेदके लक्ष्यसे कहे जानेके कारण परस्पर इनका यथार्थ विरोध नहीं है अर्थात् सब एक ही है। हे पितृगण! वेदान्त शास्त्रने मायाको ब्रह्मकी आश्रयभूता और अनादि मानकर भी सान्त माना है इसी कारण यह शास्त्र जगत्को निःसन्देह मिथ्यारूप प्रमाणित कर सका है। एवं हे पितृगण! दैवीमीमांसा नामक उपासनाकाण्ड-सम्बन्धी हितकर भक्तिशास्त्रमें मायाको ब्रह्मशक्ति मानकर ब्रह्म और मायामें अभेद बताया है; क्योंकि शक्ति और शक्तिमान् में अभेद प्रसिद्ध है। जैसे मेरे साथ मेरी शक्तिका कोई भेद नहीं है उसी प्रकार निश्चय ब्रह्म और ब्रह्मशक्तिमें भेद नहीं है अर्थात् दोनों अभिन्न हैं। जैसे मेरी शक्ति मुझमें कभी अव्यक्त रहती है और कभी मुझसे व्यक्त (प्रकट) होकर अलग प्रतीत होती है उसी प्रकार उपासना शास्त्रके अनुसार सृष्टिदशामें द्वैतवाद और मुक्तिदशामें अद्वैतवाद दोनों ही सिद्ध होते हैं। इस विज्ञानके अनुसार द्वैत और अद्वैतवादका कहीं किसी प्रकार कोई विरोध नहीं है। हे तत्त्वजिज्ञासु पितृगण! इसी प्रकार सांख्य आदि दर्शन शास्त्रोंके साथ वेदान्तका समन्वय भलीभांति होता है इसलिये शास्त्रोंमें विरोध की कल्पना उचित नहीं है अतः आपलोग शास्त्रोंमें विरोधदृष्टि न रक्खें।

ऊपर वर्णित सप्तज्ञान भूमियोंके साथ यथाक्रम न्यायदर्शन, वैशेषिक

दर्शन, योगदर्शन, सांख्यदर्शन, कर्म्ममीमांसादर्शन, दैवीमीमांसा दर्शन और ब्रह्ममीमांसादर्शन अर्थात् वेदान्तदर्शनका सम्बन्ध है। इन सप्त वैदिक दर्शनोंका संक्षेप विवरण उपाङ्ग अर्थात् दर्शनके अध्यायमें आ चुका है। दर्शनशास्त्रज्ञ बुद्धिमान् व्यक्ति, पूज्यपाद महर्षियोंकी असाधारण गवेषणापर ध्यान देनेसे और ऊपर लिखित ज्ञानभूमियोंके साथ सप्तवैदिक दर्शनोंकी विचारप्रणाली और लक्ष्यके मिलानेसे इस सिद्धान्तका रहस्य अति सुगमतासे हृदयङ्गम कर सकेंगे।

यह निश्चित ही है कि जो दर्शन लौकिक विचारसे आविष्कृत किये जाते हैं वे इस प्रकारके निश्चित सिद्धान्तको नहीं प्राप्त हो सकते कि जैसे वैदिक दर्शन प्राप्त हुआ करते हैं। पूज्यपाद महर्षियोंका यह सिद्धान्त है कि यथार्थ आध्यात्मिक क्रमको अवलम्बन करके जो विचारशैली अग्रसर होगी वह इन सातों वैदिक दर्शनोंमेंसे किसी न किसीके अन्तर्गत अवश्य ही होगी इसी कारण सनातनधर्म्मावलम्बियोंमें जितने दार्शनिक सिद्धान्त प्रकट हुए हैं या होंगे वे सब इन सप्त दर्शनसिद्धान्तोंसे स्वतंत्र नहीं हो सकते। वेदमर्य्यादासे युक्त जो दार्शनिक शैली प्रकट होगी वह न इन सात ज्ञानभूमियोंसे अतीत हो सकती है और न सात वैदिकदर्शनके अधिकारके बाहर पहुँच सकती है।

सनातनधर्म्मोक्त दार्शनिक शैली और अन्य देशकी दार्शनिक शैलीमें आकाश पाताल कासा अन्तर है। सनातनधर्मका दर्शनविज्ञान, तप, उपासना और समाधि बुद्धिसे युक्त होकर प्रकट होता है और अन्य देशके दर्शन सिद्धान्त केवल मनुष्यकी चिन्ताशीलतासे ही सम्बन्ध रखते हैं। असाधारण तप, असाधारण इष्टबल अथवा योग बलसे उत्पन्न ऋतम्भरा बुद्धि के बिना कोई व्यक्ति यदि दार्शनिक नवीन चिन्ता करेगा तो उस पर सनातनधर्म्माव लम्बी कदापि ध्यान नहीं देंगे परन्तु अन्य देश की दार्शनिक चिन्ता के लिये इस प्रकार की अर्गला की आवश्यकता नहीं है।

ऊपरकथित तीन अज्ञानभूमियां जिनका नाम अधम, मध्यम और उत्तम अज्ञान भूमि रक्खा गया है ये तीनों तथा सात ज्ञानभूमि, इस प्रकारसे दस भूमियोंसे अतीत संसारभरका कोई भी दर्शन सिद्धान्त नहीं हो सकता। किसी व्यक्तिमें यदि थोडी भी दार्शनिक बुद्धि हो तो जब वह इन तीन अज्ञानभूमि और सात ज्ञानभूमियोंके साथ पृथिवी भरके किसी दर्शनशास्त्रको मिलावेगा तब वही पावेगा कि इन दस भूमियोंके अन्तर्गत ही वे शास्त्रीय चिन्ताएँ विचरण कर रही हैं। देहात्मवादके चार्वाक आदि जितने प्राचीन दर्शन हैं

अथवा नास्तिक वादके जितने आधुनिक दर्शन हैं वे सब अधम अज्ञान भूमि के अन्तर्गत होंगे। देहातिरिक्त आत्मवादके जितने दर्शन प्राचीन या अधुनिक होंगे अर्थात् जो दर्शन चाहे प्राचीन हों अथवा आजकलके यूरोप अमेरिका आदि देशोंके हों देहसे अतिरिक्त आत्माको मानते हों परन्तु परलोकवाद जन्मान्तरवाद ईश्वरतत्व कर्म्मतत्व आदिको न समझ सके हों वे सब दर्शनशास्त्र मध्यम अज्ञान भूमि के समझे जायँगे और जो दर्शनशास्त्र चाहे प्राचीन हों अथवा वर्त्तमान समयके हों देह से अतिरिक्त आत्माको भी मानते हों और आत्मासे अतिरिक्त एक अनिर्वचनीय शक्तिको भी मानते हों परन्तु जीवका यथार्थ स्वरूप, ब्रह्मका यथार्थ स्वरूप बन्धनका यथार्थ स्वरूप और मुक्तिका यथार्थ स्वरूप तथा शक्तिरूपिणी माया और शक्तिमान् परमात्माका यथार्थ ज्ञान उनमें नहीं पाया जाता हो ऐसे सब दर्शनसिद्धान्त उत्तम अज्ञानभूमि के समझे जायंगे। जो दर्शनसिद्धान्त कर्म्मकी असाधारण महिमाको भी समझ गये हों जो दर्शन सिद्धान्त जीवके स्वरूपको कुछ समझ कर जन्मान्तर वादको भी कुछ समझने लगे हों परन्तु मायातत्व और ब्रह्मतत्वसे अनभिज्ञ हों वे भी इसी अज्ञानभूमिके अन्तर्गत समझे जायगे। इस विचारसे पृथिवी भरके कोई भी नास्तिक या आस्तिक दर्शन ऊपरलिखित इन भूमियोंके अधिकारसे बाहर नहीं जा सके हैं और क्रमशः जो सिद्धान्त ज्ञानभूमियोंके उपयोगी होते जायंगे वे सप्तज्ञानभूमियोंके अधिकारके माने जा सकेंगे। इस सिद्धान्तको भली भांति समझानेके लिये श्रीधीशगीतामें जो महाकाशगोलकका अपूर्व वर्णन है सो नीचे दिया जाता है।

हे विज्ञानविदो विप्राः ! नन्वज्ञानस्य सप्तभिः।
प्रपूर्णं सप्तभिः सम्यक् तथा ज्ञानस्य भूमिभिः॥
नूनमास्ते महाकाश-गोलकं परमाद्भुतम्।
तस्य निम्नस्तराः सप्त सप्तच्छायाप्रपूरिताः॥
उच्चैः सप्तस्तराः सप्तज्योतिर्भिश्चैव पूरिताः।
अधः छायास्तराः सन्ति चत्वारो हि समष्टितः॥
चतुर्धाभूतसज्ञानां चिदाकाशेन पूरिताः।
स्तरा अज्ञानभूमीनां तत उद्ध्र्वं गतास्त्रयः॥

ज्ञानभूमिस्तराः सप्त क्रमाद्दशविधानमी ।
धृत्वाऽधिकारान् सम्पूर्णान् पिण्डान् दैवांश्च मानवान् ॥
व्याप्नुवन्ति न सन्देहस्तस्माद्विज्ञानवित्तमाः ! ।
एतद्दशविधेष्वेवाधिकारेषु द्विजोत्तमाः ! ॥
निम्नान्निम्नस्तरा एवमुच्चैरुच्चतमास्तथा ।
दार्शनिकाऽधिकारा हि सन्ति सम्मिलिता ध्रुवम् ॥
अघट्यघटनायां सा प्रकृतिर्मे पटीयसी ।
मत्तो व्यक्ता महाकाशगोलकेऽत्र प्रकाशते ॥
ऊर्द्ध्वगाः सप्तभूमीर्वै सा विद्यारूपतोऽश्नुते ।
अविद्यारूपतो विप्राः ! सप्तभूमीश्च निम्नगाः ॥
सप्तच्छायाभिरेताभिर्ज्योतिर्भिः सप्तभिस्तथा ।
परिपूर्णं महाकाशगोलकं मे जडात्मिका ॥
बिभर्ति प्रकृतिर्नित्यं नूनमाधाररूपतः ।
अहं तस्योपरिष्ठाच्च सन्तिष्ठे शुद्धचिन्मयः ॥
ज्ञानिनः स्याद्धि यस्यादोऽध्यात्मगोलकदर्शनम् ।
मद्दर्शनं ध्रुवं कर्त्तुं शक्नुयात्सर्वथैव सः ।
वैदिकैर्दर्शनैरुक्तं ज्ञानमेवास्ति लोचनम् ।
एतदर्थं न सन्देहः सत्यं सत्यं ब्रवीमि वः ॥

हे विज्ञानविद्ब्राह्मणो ! सप्त अज्ञानभूमि और सप्त ज्ञानभूमिसे सम्यक् परिपूर्ण परम अद्भुत महाकाश गोलक है। उस गोलकके नीचेके सात स्तर सप्त छायासे पूर्ण हैं और ऊपरके सात स्तर सप्तज्योतिसे पूर्ण हैं। अधोभागके चार छायास्तर चतुर्विध भूतसङ्घके समष्टिचिदाकाशसे पूर्ण हैं। उसके ऊपरकी तीन अज्ञानभूमि और यथाक्रम सात ज्ञानभूमिके स्तर दशविध अधिकारको धारण करके समस्त मानव और दैवपिण्डमें निस्सन्देह व्याप्त हैं, इस कारण हे विज्ञानवित्तमो ! इन दश अधिकारोंमें ही निम्नसे निम्न और उच्चसे उच्च दार्शनिक अधिकार सम्मिलित है, यह निश्चय जानो। हे ब्राह्मणो !

मेरी अघटनघटनापटीयसी प्रकृति मुझसे व्यक्त होकर इस महाकाशगोलक*में प्रकाशित है। वह विद्यारूपसे ऊपरकी सप्त भूमिकाओंमें और अविद्यारूपसे नीचेकी सप्तभूमिकाओंमें परिव्याप्त है। उस सप्त छाया और सप्त ज्योतिसे पूर्ण महाकाशगोलकको आधाररूपसे मेरी जड़ा प्रकृति धारण कर रही है और मैं शुद्धचिन्मय होकर उसके ऊपर स्थित हूँ। इस अध्यात्मगोलकका दर्शन जिस ज्ञानवान्‌को होता है वह निश्चय ही मेरा दर्शन प्राप्त करनेमें समर्थ होता है। वैदिक दर्शनोक्त ज्ञान ही इसके लिये नेत्र स्वरूप हैं इसमें सन्देह नहीं, मै तुम लोगोंसे सत्य सत्य कहता हूँ।

इस महाकाश गोलकमें कही हुई सप्त अज्ञानभूमि और सप्त ज्ञानभूमिके समझनेसे ही दर्शन समीक्षा हो सकती है।

षष्ठसमुल्लासका द्वितीय अध्याय समाप्त हुआ।



* इस दार्शनिक महाकाशगोलकका एक अपूर्व आयलपेटिंग चित्र श्रीभारतधर्म महामण्डल प्रधान कार्य्यालय काशी मे उपदेशक महाविद्यालयके छात्रोंके शिक्षार्थ मौजूद है। उसकी तीन रंगकी तसवीर भी तैयार करके प्रकाशित करनेका विचार है।

धर्म्मसम्प्रदायसमीक्षा ।

श्रीभगवान्‌के समान धर्म्म भी सर्व्वलोकहितकर और सर्व्वव्यापक है। श्रीभगवान् के सदृश धर्म्मकल्पद्रुम भी सर्व्वशक्तिसे पूर्ण और सब अधिकारों से पूर्ण है। धर्म्मकल्पद्रुम का वर्णन आर्य्यशास्त्रोंमें इस प्रकारसे पाया जाता है। जगज्जननी ब्रह्ममयी महादेवी देवताओंसे कहती हैं कि:—

अहमेवास्मि भो देवाः! धर्म्मकल्पद्रुमस्य च।
बीजं मूलं तथाऽऽधारो नात्र कश्चन संशयः॥
स्कन्धस्तस्य द्रुमस्यास्ते धर्म्मो वै विश्वधारकः।
मुख्यं शाखात्रयञ्चास्य यज्ञो दानं तपस्तथा॥
ब्रह्मार्थाऽभयदानानि देवाः! त्रैगुण्ययोगतः।
दानस्य प्रतिशाखाः स्युर्नवधा नात्र संशयः॥
तपोऽपि त्रिविधं ज्ञेयं कायवाणीमनोभवम्।
त्रैगुण्ययोगेनास्यापि प्रतिशाखा नवासते॥
प्रतिशाखा अनेकाः स्युर्यज्ञशाखासमुद्भवाः।
काम्याध्यात्माधिदैवाधिभूतनैमित्तनित्यकाः॥
कर्म्मयज्ञप्रशाखाया भेदास्त्रैगुण्ययोगतः।
त एवाष्टादशाख्या हि प्रतिशाखा मनोहराः॥
पितृदेवर्षिवृन्दानामवतारगणस्य च।
पञ्चानां सगुणब्रह्म-रूपाणां निर्गुणस्य च॥
ब्रह्मणश्चासुरौघाणामुपास्तेः पञ्च भक्तितः।
मन्त्रो हठो लयो राज एते योगेन च ध्रुवम्॥

अस्या भेदाश्च चत्वारो भेदा एवं नवासते।
एते भेदा नवैवाहो देवाः! त्रैगुण्ययोगतः॥
उपास्तेः प्रतिशाखाः स्युः सङ्ख्यया सप्तविंशतिः।
श्रवणं मननञ्चैव निदिध्यासनमेव च॥
त्रयोऽमी ज्ञानयज्ञस्य भेदास्त्रैगुण्ययोगतः।
नवधा सम्विभक्ता हि प्रतिशाखा नवासते॥
द्विसप्तत्या प्रशाखाभिः शाखाभिश्चैवमेव भोः!।
निजानां ज्ञानिभक्तानां धर्म्मकल्पद्रुमात्मना॥
विराजे स्वान्तदेशेऽहं निर्ज्जराः! नात्र संशयः।
धर्म्मकल्पद्रुमस्यास्य पत्रपुष्पात्मकान्यहो॥
उपाङ्गानि न सङ्ख्यातुमर्ह्याणि कैरपि क्वचित्।
विचित्राणि मनोज्ञानि सन्ति तानि ध्रुवं सुराः!।
पक्षिणौ द्वौ सदा तत्र जगतां मोहकारिणौ।
मनोज्ञे वृक्षराजे स्तो वसन्तौ शाश्वतीः समाः॥
स्वादतेऽभ्युदयस्यैको ह्यपक्वे द्वे फले तयोः।
अपरश्चतुरः पक्षी सुपक्वं त्वमृतं फलम्॥
सुस्वाद्वास्वाद्य गीर्वाणाः! नूनं निःश्रेयसं पदम्।
ब्रह्मानन्दसमुल्लास-सार्थकत्वं प्रकाशयेत्॥

हे अमरगण! मैं ही धर्म्मकल्पद्रुमका बीज भी हूँ, मूल भी हूँ और आधार भी हूँ, इसमें कुछ सन्देह नहीं है। उस वृक्षका स्कन्ध विश्वधारक धर्म ही है। उसकी प्रधान तीन शाखाएँ हैं, यथा-यज्ञ, तप और दान। अर्थदान ब्रह्मदान और अभयदानके त्रिगुणात्मक होनेसे दानकी नौ प्रतिशाखाएँ हैं, हे देवगण! इसमें सन्देह नहीं है। शारीरिक तप, वाचनिक तप और मानसिक तपके त्रिगुणात्मक होनेसे तपोधर्म्मकी नौ प्रतिशाखाएँ हैं। यज्ञशाखासे उत्पन्न प्रतिशाखाएँ अनेक हैं। नित्य नैमित्तिक काम्य और अध्यात्म अधिदैव अधि-भूत, ये कर्म्मयज्ञरूपी प्रशाखाओंके भेद हैं, इनके त्रिगुणात्मक होनेसे कर्म्म-

यज्ञ की मनोहर अठारह प्रतिशाखाएँ हैं। उपासना यज्ञके आसुरी उपासना, ऋषि देवता और पितरोंकी उपासना, अवतारोंकी उपासना पंच सगुणब्रह्म रूपोंकी उपासना और निर्गुणब्रह्मोपासना, ये पांच भक्तिसम्बन्धी भेद हैं और योगके अनुसार उपासनाके मन्त्र, हठ, लय राज ये चार भेद हैं, इस प्रकारसे इन्हीं नौ भेदोंके त्रिगुणात्मक होनेसे हे देवगण! उपासनाकी सताईस प्रतिशाखाएँ हैं। ज्ञानयज्ञके श्रवण मनन निदिध्यासन ये तीन भेद त्रिगुणसम्बन्ध से नवधा विभक्त होकर नौ प्रतिशाखाएँ होती हैं। हे देवनागण! इस प्रकारसे मैं ही बहत्तर प्रतिशाखा और शाखाओंमें धर्म्मकल्पद्रुमरूपसे अपने ज्ञानी भक्तके हृद्देशमें निःसन्देह विराजमान हूं। उस धर्म्मकल्पद्रुमके पत्र पुष्परूपी उपाङ्गोंकी तो संख्या ही किसीसे कभी नहीं हो सकी, वे अतिमनोहर और विचित्र हैं। उस रम्य वृक्षराज पर जगन्मुग्धकारी दो पक्षी सदा अनन्त कालसे निवास करते हैं। उनमें से एक पक्षी अभ्युदयके दो कच्चे फलोंका स्वाद ग्रहण करता है और दूसरा चतुर पक्षी निःश्रेयसपदरूपी सुपक्व और सुस्वादु अमृत फलका आस्वादन करके हे देवगण! ब्रह्मानन्द-समुल्लासकी चरितार्थताको निश्चय ही प्रकाशित करता है ॥

धर्म्मकल्पद्रुमके स्वरूपके समझनेके लिये इतना अवश्य आवश्यक होगा कि इसका जो विश्वधारक स्कन्ध है और जो स्कन्ध सगुण ब्रह्मरूपा महादेवीके बलसे खड़ा है वह सर्व्वव्यापक धर्म्म ही विश्व ब्रह्माण्ड का धारण करनेवाला है। वही धर्म्म ब्रह्माण्डोंसे लेकर परमाणुओं तकमें आकर्षण और विकर्षण शक्ति का समन्वय स्थापन करता है। और उस धर्म्मकल्पद्रुम की ७२ बहत्तर शाखाएँ और प्रतिशाखाएँ पृथिवीके सब श्रेणीके मनुष्योंमें यथायोग्य और यथाधिकार रूपसे विस्तृत होकर उनकी ऐहलौकिक उन्नति पारलौकिक उन्नति और मुक्तिविधान कर रही हैं। सुपक्वफल मुक्ति है और दोनों कच्चेफल दोनों प्रकार की उन्नति है क्योंकि धर्म्म के लक्षणमें यही कहा गया है कि—

* इस औपनिषदिक धर्म्मकल्पद्रुमका एक आयल पैंटङ्ग चित्र श्रीभारतधर्म्म महामण्डल प्रधान कार्य्यालयमें उपदेशक महाविद्यालयके छात्रवृन्दकी शिक्षा कार्यमें सहायता देनेके लिये प्रस्तुत है। उसका ट्राइकलर चित्र सर्व्वसाधारण जिज्ञासुओंके लिये प्रकाशित करने का विचार है।

धृतिः क्षमा दमोऽस्तेयं शौचमिन्द्रियनिग्रहः ।
धीर्विद्या सत्यमक्रोध औदार्य्यं समदर्शिता ॥
परोपकार-निष्कामभाव-प्रभृतयो ननु ।
साधारणस्य धर्म्मस्य विद्यन्ते वृत्तयो ध्रुवम् ॥
ब्रह्मचर्य्यञ्च दाम्पत्यं निवासो निर्ज्जने वने ।
त्यागश्चाऽध्यापनञ्चैव याजनञ्च प्रतिग्रहः ॥
धर्म्मयुद्धं प्रजारक्षा वाणिज्यं सेवनादयः ।
विशेषस्यापि धर्म्मस्य सन्तीमाः खलु वृत्तयः ॥
साधारणस्य धर्म्मस्यावयवाः कीर्त्तिता यथा ।
विशेषस्यापि धर्म्मस्य तथाङ्गानि पृथक् पृथक् ॥
उपाङ्गान्यपि धर्म्मस्य सन्त्यनेकानि निश्चितम् ।
देशकालादिवैचित्र्यादुपाङ्गं ह्येकमेव तत् ॥
अङ्गानां नन्वनेकेषामुपाङ्गं स्यादसंशयम् ।
अत्यन्तं वर्त्तते विप्राः! धर्म्मस्य गहना गतिः ॥

हे विप्र ब्राह्मणो ! आप लोगोंके समीप आज साधारण और विशेष धर्म्मकी कुछ वृत्तियों का वर्णन करता हू । धृति, क्षमा, दम, अस्तेय, शौच, इन्द्रियनिग्रह, धी, विद्या, सत्य, अक्रोध, उदारता, समदर्शिता, परोपकार और निष्कामभाव आदि साधारणधर्मकी वृत्तियां हैं । ब्रह्मचर्य्य, दाम्पत्य, निर्जन-वास, त्याग, पाठन, याजन, प्रतिग्रह, प्रजापालन, धर्म्मयुद्ध, वाणिज्य और सेवा आदि विशेषधर्म्मकी वृत्तियां हैं । जिस प्रकार साधारण धर्म्मके अङ्ग हैं उसी प्रकार विशेषधर्म्मके भी पृथक् पृथक् अंग हैं । धर्म्मके उपाङ्ग अनेक हैं और देश काल तथा पात्रकी विचित्रतासे एक ही उपाङ्ग कई अङ्गोंका उपाङ्ग हो सकता है । हे विप्रो ! धर्म्मकी गति अति गहन है ।

पूर्व्वकथित धर्म्मकल्पद्रुमके वर्णनमें जिन जिन धर्म्माङ्गोंका वर्णन आया है उन सबकी पुष्टिके लिये साधारणरूपसे जो वृत्तियाँ कार्य्यकारी होती हैं उन्हींका वर्णन ऊपर प्रथम श्रेणीमें आया है और द्वितीय श्रेणीकी वृत्तियां विशेष धर्म्मके उदाहरण रूपसे वर्णाश्रमधर्मके सम्बन्धसे कही गई हैं. क्योंकि वर्णाश्रमधर्म्म भी विशेष धर्म्म है ।

साधारणधर्म्म ही पूर्ण शक्तिशाली है, क्योंकि वह पूर्णावयव है। विशेष धर्म्म भी पूर्ण शक्तियुक्त होनेसे साधारण धर्म्मकी कोटि में पहुँचता है। उसी प्रकार असाधारण धर्म्मादि भी पूर्णशक्तियुक्त होनेसे साधारण धर्म्मकी कोटि में पहुँचकर मुक्तिप्रद हो जाता है। धर्म्म की अति अपूर्व महिमा और उसका कुछ दुर्गम रहस्य शास्त्रों से दिखाया जाता है। इन निम्नलिखित वचनों में साधारण धर्मका ज्ञानप्राप्त व्यक्ति किस प्रकार समदर्शी हो सकता है सो भी दिखाया है।

यदा कश्चिद्विशेषस्तु धर्म्मः शक्तिमवाप्नुयात् ।
अधिकां भावसंशुद्ध्या कोट्यां साधारणस्य सः॥
असाधारणधर्म्मस्याधिकारं लभते भवन् ।
एतावन्ननु दुर्ज्ञेयं रहस्यं धर्म्मगोचरम् ॥
आस्ते पितृव्रजाः! कैश्चिद्यज्ज्ञातुं नैव शक्यते ।
ऋते पूर्णावतारं हि भक्तान् वा ज्ञानिनो विना ॥
धर्म्माधर्म्मौ सुनिर्णेतुं नैव कश्चिद्यथार्थतः ।
ईष्टे वाऽपि गतिं वेत्तुं धर्मस्यास्य कथञ्चन ॥
याथार्थ्यान्निर्णयं कर्तुं धर्म्माधर्म्मव्यवस्थितेः ।
अतो वेदाः प्रमाणानि तन्मता आगमास्तथा ॥
सर्व्वे विशेषधर्म्माः स्युः प्रायशोऽभ्युदयप्रदाः ।
तथा साधारणो धर्म्मो निःश्रेयसकरोऽखिलः ॥
किन्तु साधारणो धर्म्मो दुर्ज्ञेयोऽज्ञानिभिः सदा।
आस्ते विशेषधर्म्मस्तु सर्वथा भीतिवर्ज्जितः ॥
धर्म्मात्मा वै यदा धर्मं विशेषं पालयन्मुहुः ।
अस्य नूनं पराकाष्ठां धर्म्मस्य लभते खलु ॥
साधारणस्य धर्मस्य निखिलव्यापकं तदा ।
स्वरूपं ज्ञातुमीष्टेऽसौ सर्वजीवहितप्रदम् ॥
तदन्तिके तदा सर्व्वे धर्म्ममार्गा भजन्त्यहो ।

वात्सल्यं हि यथा पुत्राः पौत्राश्च सन्निधौ पितुः ॥
ममैव ज्ञानिनो भक्ता धर्म्मं साधारणं किल ।
अधिकर्तुं क्षमन्ते वै पूर्णतो नात्र संशयः ॥
मद्भक्ता ज्ञानिनो विज्ञाः ! धर्म्मज्ञानाब्धिपारगाः ।
सार्द्धं केनापि धर्म्मेण विरोधं नैव कुर्वते ॥
साधारणे विशेषे च धर्म्मेऽसाधारणे तथा ।
सम्प्रदायेषु सर्व्वेषु भक्ता ज्ञानिन एव मे ॥
ममैवेच्छास्वरूपिण्या धर्म्मशक्तेः स्वधाभुजः ! ।
सर्वव्यापकमद्वैतं रूपं नन्वीक्षितुं क्षमाः ॥

श्रीभगवान् शम्भु ने कहा है कि—हे पितृगण ! जब कोई विशेष धर्म्म भावशुद्धिके द्वारा अधिक शक्ति लाभ करे तब वह साधारण धर्म्मकी कोटिमें पहुँचकर असाधारणधर्म्मके अधिकारको प्राप्त करता है। धर्म्मका रहस्य इतना दुर्ज्ञेय है कि मेरे ज्ञानी भक्त और पूर्णावतारोंके अतिरिक्त कोई भी यथार्थरूपसे धर्म्माधर्म्मका निर्णय नहीं कर सकता अथवा न किसी प्रकार इस धर्म्मकी गतिको ही जाननेके लिये समर्थ हो सकता है, इसी कारण धर्म्माधर्म्म की व्यवस्थाका यथार्थ निर्णय करनेके लिये वेद और वेदसम्मत शास्त्र ही प्रमाण हैं। प्रायः सब ही विशेष धर्म्म अभ्युदयप्रद और साधारण धर्म्म निःश्रेयसप्रद हैं, परन्तु अज्ञानीके निकट साधारण धर्म्म सदा दुर्ज्ञेय है और विशेषधर्म्म सर्वथा भयरहित है। विशेषधर्म्मका पालन करते करते जब धर्म्मात्मा विशेषधर्म्मकी पराकाष्ठाको प्राप्त कर लेता है तभी वह साधारण धर्म्मके सर्व्वव्यापक और सर्व्वजीवहितकारी स्वरूपको समझनेमें समर्थ होता है। तब उसके निकट संसारके सब धर्म्म मार्ग ऐसे वात्सल्यको प्राप्त होते हैं जैसे विज्ञ पिताके सन्मुख उसके पुत्र पौत्रादि वात्सल्य को प्राप्त हुआ करते हैं। मेरे ज्ञानी भक्तगण ही साधारण धर्म्मके पूर्ण अधिकारी हो सकते हैं इसमें सन्देह नहीं। हे विज्ञो। धर्म्मज्ञानरूपी समुद्रके पारगामी मेरे ज्ञानी भक्तगण किसी धर्म्मके साथ विरोध नहीं करते हैं। मेरे ज्ञानी भक्तगण साधारण धर्म्म, विशेष धर्म्म, असाधारण धर्म्म तथा सब धर्म्मसम्प्रदायों में मेरी इच्छारूपिणी धर्म्मशक्तिके सर्वव्यापक एक अद्वैतरूपको देखनेमें समर्थ होते हैं।

इसी प्रकार सब धर्म्मसम्प्रदायोंपर समदर्शी होनेके लिये, सब धर्म्म सम्प्रदायोंमें धर्म्मके एक अद्वितीय सर्व्वव्यापक विराट् स्वरूपको लक्ष्यमें रखनेके लिये जो सात्त्विक ज्ञानका स्वरूप श्रीमद्भगवद्गीतामें बताया गया है सो यह है—

सर्व्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते।
अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम्॥

जो ज्ञान सब भूतोंमें ऐक्य स्थापनकी समदर्शिता और एक अद्वितीय भाव प्रदर्शक दृष्टि उत्पन्न करे और जो सब विभक्त भूतोंमें एक अविभक्तरूपको दर्शानेवाला हो उसी ज्ञानको सात्त्विक ज्ञान कहते हैं। इसी ज्ञानको धारण करके पूज्यपाद महर्षिगण धर्म्मके सार्व्वभौमरूपको समझे थे और साम्प्रदायिक विरोधसे वे सर्व्वथा शून्य रहते थे। वे जानते थे कि ज्ञान आत्माका धर्म्म है, ज्ञान नित्य है और ज्ञान सर्व्वभूतोंमें व्यापक है, केवल देशकालके भेद और पात्रके अधिकारके अनुसार उस ज्ञानके विकाशका तारतम्य हुआ करता है। यही कारण है कि पूज्यपाद महर्षिगणके विचारानुसार लौकिक अक्षरमयी पुस्तकोंकी अपेक्षा अधिक प्रतिष्ठा योग्य अन्य चार प्रकारकी पुस्तकें मानी गई हैं। पृथिवीके नाना धर्म्मसम्प्रदायोंमें जिस प्रकार उनका धर्म्म केवल उनके एक ही पुस्तक विशेषमें प्रकाशित समझा जाता है और उनकी वह पुस्तक भी अक्षरमयी ही समझी जाती है, सनातनधर्म्ममें वैसी सकोच दृष्टि नहीं है। सनातनधर्म्मके विज्ञानके प्रकाशके लिये किस प्रकारसे पांचश्रेणीकी पुस्तकें मानी गई हैं सो निम्नलिखित शास्त्रीय वचनसे समझने योग्य है।

पितरो ज्ञानराज्यस्य विस्तीर्णस्य रहस्यकम्।
अपूर्वं भवतो वच्मि श्रूयतां सुसमाहितैः॥
ममैवाध्यात्मिकज्ञानमूलिकाः शास्त्रराशयः।
स्थूलान्नमयकोषेण सम्बन्ध-स्थापनक्षणे॥
स्थूलाक्षरमयै रूपैर्वर्त्तेरन् पुस्तकात्मकैः।
अत्र नानाविधैर्नूनं विश्वस्मिन् सम्प्रकाशिताः॥
स्थूलपुस्तकपुञ्जोऽयं यद्यप्यास्ते विनश्वरः।
स्थूलाक्षरमयानाञ्च पुस्तकानां यथायथम्॥

भवेतामीदृशां देशकाल-पात्रप्रभेदतः ।
आविर्भावतिरोभावौ यथाकालं न संशयः ॥
सूक्ष्मराज्ये तथाप्येषां नित्यसंस्थितिहेतवे ।
चतुर्विधानि वर्त्तन्ते पुस्तकान्यपराण्यपि ॥
ब्रह्माण्डपिण्डौ नादश्च बिन्दुरक्षरमेव च ।
पञ्चप्रकारकाण्याहुः पुस्तकानि पुराविदः ॥
श्रुतिर्नादे स्मृतिर्बिन्दौ ब्रह्माण्डे तन्त्रमेव च ।
पिण्डे च वैद्यकं शास्त्रमक्षरेऽन्यदुदाहृतम् ॥
नित्यत्वाज्ज्ञानरत्नस्य नित्याः शास्त्रसमुच्चयाः ।
नूनं पञ्च विधेष्वेषु क्वापि तिष्ठन्ति पुस्तके ॥
पञ्चप्रकारकं सर्वं पुस्तकं प्रलयक्षणे ।
वेदेषु प्रविलीयैव भजते मां न संशयः ॥
पञ्चभावप्रपन्नानां पुस्तकानां स्वधाभुजः ! ।
रक्षका ऋषयो नूनं विद्यन्ते च प्रकाशकाः ॥

भगवान् शम्भुने कहा है कि हे पितृगण ! ज्ञानराज्य विस्तारका अपूर्व रहस्य मैं आप लोगोंसे कहता हूँ आपलोग सुसमाहित होकर सुनें। मेरे ही अध्यात्मज्ञानमूलक शास्त्रसमूह स्थूल अन्नमय कोषसे सम्बन्ध रखनेके समय स्थूल अक्षरमय नानाविध पुस्तकोंके रूपमें इस विश्वमें प्रकाशित होकर अवश्य विद्यमान रहते हैं। यद्यपि यह स्थूल पुस्तकसमूह नाशवान् हैं और इस प्रकारकी स्थूल अक्षरमयी पुस्तकसमूहका देश काल और पात्रके प्रभेदसे प्रयोजनके अनुसार समय समय पर आविर्भाव और तिरोभाव हुआ करता है परन्तु सूक्ष्मराज्यमें शास्त्रोंकी नित्य स्थिति रहनेके लिये और भी चार प्रकारकी पुस्तकें हैं। इसी कारण पुस्तकोंके पाँच भेद हैं, यथा—ब्रह्माण्ड, पिण्ड, नाद, बिन्दु और अक्षरमयी। इन पाँच प्रकारकी पुस्तकोंको पुरातत्त्ववेत्ताओंने कहा है। इन पाँच प्रकारकी पुस्तकोंका एक २ उदाहरण बताया जाता है, यथा—नादमयी पुस्तकका उदाहरण श्रुति है, बिन्दुमयी पुस्तकका उदाहरण स्मृति है, ब्रह्माण्डमयी पुस्तकका उदाहरण तन्त्र है, पिण्डमयी पुस्तकका उदाहरण वैद्यक शास्त्र

है और इनसे अतिरिक्त पृथिवीके अन्यान्य ग्रन्थ अक्षरमयी पुस्तकके उदाहरण हैं। यद्यपि उदाहरण अनेक है तोभी जिज्ञासुओंको समझानेके लिये यहाँ एक २ उदाहरण बतलाया गया है। ज्ञान नित्य होनेके कारण नित्य शास्त्रसमूह इन पुस्तकोंमेंसे किसी पुस्तकमें अवश्य विद्यमान रहते हैं और प्रलयावस्थामें भी यह पुस्तकसमूह वेदमें लय होकर मुझको प्राप्त होते है। हे पितृगण! ऋषिगण ही इन पञ्चभावापन्न पुस्तकोंके प्रकाशक और रक्षक हैं।

इस विषयमें वेदोंमें भी पुष्टि करने वाले मन्त्र मिलते हैं यथाः—

पञ्चनद्यः सरस्वतीमपि यन्ति सस्रोतसः।
सरस्वती तु पञ्चधा सोदेशेऽभवत्सरित्॥

यजुर्वेद संहिता।

जिस प्रकार समुद्रही सब प्रकार की जलराशियों का उत्पत्तिस्थान है, जिस प्रकार समुद्रसे ही बाष्परूपसे वारिबिन्दु आकाशमें सूर्य्यरश्मिके प्रभावसे खिंचकर पुनः एक ओर तुषार और नदी रूपमें और दूसरी ओर मेघ और वर्षारूपमें परिणत होकर जगत् को परितृप्त करते हैं और जिस प्रकार पृथिवी भरकी सब नद नदियाँ समुद्रमें ही आकर एक रूपको धारण कर लेती है, ठीक उसी प्रकार सर्व्वजीवहितकारी सर्व्वव्यापक भगवच्छक्तिरूपी सनातन धर्म्म पृथिवी भरके भूत भविष्यत् और वर्त्तमान कालमें होनेवाले सब धर्म्म सम्प्रदाय, धर्म्मपन्थ और धर्म्ममतोंका उत्पत्तिस्थान, पोषक और आधार है। ऊपर कथित सनातनधर्म्मरूपी धर्म्मकल्पद्रुमके विराट् स्वरूपके दर्शन करनेसे, उसके साधारण और विशेष अङ्गोंका रहस्य हृदयङ्गम करनेसे, उसके महान् सर्व्वव्यापक सर्व्वजीवहितकारी उदारस्वरूपके समझनेसे, सात्विक ज्ञानकी उपकारिता जान जानेसे और सनातनधर्म्मके प्रकाश करनेके उपयोगी पुस्तकोंकी नित्यता और विस्तारका तात्पर्य्य अनुशीलन करनेसे, सनातन-धर्म्म ही सब धर्म्मसम्प्रदाय, धर्म्मपन्थ और धर्म्ममतोंका पितृस्थानीय होसकता है यह माननाही पड़ेगा।

विश्वधारक, विश्वपालक और सर्वजीवहितकारी सनातनधर्म्मके विज्ञानके अनुसार सब प्रकारके धर्म्ममार्गों को तीन भागमें विभक्त कर सकते हैं, यथाः—प्रथम धर्म्मसम्प्रदाय, द्वितीय धर्म्मपन्थ और तृतीय धर्म्ममत। इन तीनोंकी भेदकल्पनाके विषयमें इस प्रकारसे निर्णय कर सकते हैं। जो धर्म्म-

साधनमार्ग अपौरुषेय वेदके महत्वको स्वीकार करे, वर्णाश्रमधर्म्म को माने और धर्म्मानुकूल शारीरिक व्यापार रूपी आचारको मानकर अपने साधनके नियमोंको बनावे और साथ ही साथ अपने आम्नायके सिलसिलेको या तो किसी ऋषि अथवा किसी देवतामें मूलाचार्य्यरूपसे पहुँचा देवे उस धर्म्ममार्ग को धर्म्म सम्प्रदाय नाम दे सकते हैं। जो धर्म्ममार्ग इन सब विषयोंको पूरा न माननेपर भी इनकी निन्दा न करता हो और इनको अंशतः मानता हो उस धर्म्मसाधनमार्गको धर्म्मपन्थ कहते हैं। और जो धर्म्ममार्ग इन ऊपर लिखित विषयों को न मानता हो और केवल पूर्व्वकथित धर्म्मकल्पद्रुम की कुछ शाखाओंके अवलम्बनसे बना हो उस धर्म्ममार्गको धर्म्ममत कहना उचित होगा। धर्म्ममत और धर्म्मपन्थके एक एकमेंसे कई विभाग बन सकते हैं परन्तु, धर्म्मसम्प्रदाय जितने होंगे वे अलग अलग ही कहावेंगे। भेद इतनाही है कि धर्म्मसम्प्रदायकी मर्यादा नियमबद्ध होनेसे उसमें परिवर्त्तन होनेकी सम्भावना नहीं रहती परन्तु धर्म्मपन्थों वा धर्म्ममतोंके सिद्धान्त दार्शनिक भित्तिके द्वारा नियमबद्ध न होनेके कारण उनके प्रत्येकमेंसे कई विभाग बन सकते हैं।

धर्म्मसम्प्रदाय वेदके तीन काण्डोंके सम्बन्धसे दो प्रकारके होते हैं। एक कर्म्म प्रधान और एक उपासना प्रधान। उनके उदाहरण ये हैं। कर्म्मकाण्डके अनुसार धर्म्मसम्प्रदायके उदाहरणमें सबसे प्रधान वैदिक शाखाओंके विभिन्न सम्प्रदायोंको समझ सकते हैं। ऋग्वेदके सम्बन्ध की कर्मकाण्डसाधनप्रणालीके साथ और यजुः और सामवेद की कर्म्मकाण्डीय साधनप्रणालीके साथ अनेक भेद पाये जायंगे। इसी प्रकार प्रत्येक वेदके शाखाभेदसे नित्य,नैमित्तिक काम्य कर्म्मके क्रियाकलापमें भेद पाया जायगा। उसी प्रकार वैदिक उपासना काण्डके अनुसार और उसी उपासनाकी पुष्टिके अभिप्रायसे ज्ञानकाण्डके सिद्धान्तनिर्णयके विषयमें अनेक सम्प्रदायभेद प्राचीन कालसे वर्त्तमानकाल पर्य्यन्त देखनेमें आते हैं। जिनकी उपासना पद्धति भी विभिन्न हो और साथ ही साथ उनके ज्ञानकाण्डसम्बन्धीय दार्शनिक सिद्धान्त भी विभिन्न हों ऐसे सम्प्रदायोंके उदाहरण सगुण पञ्चोपासनाके वैष्णव शैव शाक्त गाणपत्य और सौर्य्य सबमें ही पाये जाते हैं। इन सम्प्रदायोंकी उपासना पद्धति भी स्वतन्त्र है। साथ ही साथ इनके दार्शनिक सिद्धान्त भी स्वतन्त्र हैं। ये सब सम्प्रदाय अपने धर्म्ममार्गके अनेक आचार्य्य स्वीकार करनेपर भी विशेष विशेष देवता अथवा

ऋषिको ही मूलाचार्य्य करके स्वीकार करते हैं। धर्म्मसम्प्रदाय नाम तभी मिल सकता है जब उसमें वेदकी मर्य्यादा, वर्णाश्रमधर्म्मका महत्त्व, आचार्य्यका क्रम और आचारकी प्रधानता पाई जाती हो। ऐसे सम्प्रदाय प्राचीनकालसे होते आये हैं और आज दिन तक भी वैदिक कर्म्मकाण्ड और वैदिक उपासनाकाण्डके अनेक सम्प्रदायोंका प्रचार देखनेमें भी आता है। वस्तुतः भारतवर्षके सब देशोंमें सनातनधर्म्मके सार्व्वभौमस्वरूपका तो आज दिन प्रकाश देखनेमें नहीं आता किन्तु सब जगह इस प्रकारके सम्प्रदायोंके द्वारा सनातनधर्म्मके महत्त्वकी रक्षा होना देख पडता है। इतना कहना अत्युक्ति नहीं होगा कि पुराण और तंत्रके आधारपर विभिन्न सम्प्रदाय ही आजदिन सनातनधर्म्मकी महिमा प्रचार करते हुए जहां तहां दिखाई पडते है। यद्यपि इन सम्प्रदायोंकी शक्तिकी अधिकतासे सर्व्वजीवहितकारी परमोदार सनातनधर्म्मका विराट्स्वरूप कुछ छिपसा रहा है परन्तु इतना मानना ही पडेगा कि इन सम्प्रदायोंकी कृपासे ही सनातनधर्म्मका मार्ग चिरस्थायी बना हुआ है।

वैदिक कर्म्मकाण्डके सम्प्रदाय हैं और हो सकते हैं उसी प्रकार वैदिक उपासनाकाण्डके सम्प्रदाय हैं और हो सकते हैं, परन्तु वैदिक ज्ञानकाण्डके सम्प्रदाय नहीं हो सकते क्योंकि ज्ञानकाण्डकी ज्ञानभूमियाँ नियमित हैं जिनका विस्तारित वर्णन दर्शनसमीक्षा नामक अध्यायमें आचुका है। वैदिकदर्शनोक्त सप्तज्ञानभूमिके अनुसार यदि ज्ञानकाण्डके सम्प्रदाय स्वीकार किये जायँ तौभी ज्ञानकाण्डके सम्प्रदाय सात ही होंगे अधिक नहीं होंगे, परन्तु कर्म्म-काण्ड और उपासनाकाण्डके सम्प्रदाय अनेक हो सकते हैं इस कारण ज्ञान-काण्डसम्बन्धीय सम्प्रदायों की चर्चा अप्रयोजनीय होनेसे केवल कर्म्मकाण्ड-सम्बन्धीय सम्प्रदायों और उपासनाकाण्डसम्बन्धीय सम्प्रदायोंका उदाहरण दिया जाता है और उनके स्वरूपकी समीक्षा की जाती है। कर्म्मकाण्डसम्बन्धीय सम्प्रदायको तीन श्रेणीमें विभक्त कर सकते है जैसा कि शास्त्रोंमें कहा है—

वैदिकस्तान्त्रिको मिश्र इति मे त्रिविधो मखः ॥

श्रीभगवान् कहते हैं कि वैदिक, तान्त्रिक और मिश्र इस प्रकारसे तीन प्रकारके विहित कर्म्म कहे गये हैं। भेद इतना ही है कि वैदिककर्म्मकाण्डीय सम्प्रदायके प्रत्येकके लिये स्वतन्त्र स्वतन्त्र कल्पसूत्र और पद्धतियां हैं और तान्त्रिक और मिश्र कर्म्मके लिये केवल पद्धतियाँ हैं; परन्तु तान्त्रिक और मिश्र कर्म्मके पोषणके लिये वैदिक कल्पसूत्र न होनेपर भी उनके समर्थनके लिये

स्मार्त्तवचन, पौराणिकवचन अथवा तान्त्रिकवचन अवश्य ही पाये जाते हैं। अस्तु, ये तीनों ही वेदमूलक हैं इसमें सन्देह नहीं। तीनों प्रकारके कर्म्मोंके उदाहरण के लिये कहा जा सकता है कि शुद्ध वैदिक याग, जैसे, सोमयाग। मिश्रयाग, जैसे, महारुद्रयाग और तान्त्रिक याग, जैसे, शतचण्डीयाग। इसी प्रकार नित्य नैमित्तिक और काम्य इन तीनों कर्मोंके भी तीन तीन भेद हुआ करते हैं, परन्तु इन सबके मूलमें वेदोक्त शाखाओंके सिद्धान्त भित्तिरूप हैं इसमें सन्देह नहीं और उन शाखाओंकी कर्म्मकाण्डसम्बन्धीय व्यवस्था उक्त शाखाओंके अलग अलग कल्पसूत्र द्वारा सुरक्षित होती है। यद्यपि कर्म्मकाण्ड उक्त तीन भागमें विभक्त है और प्रत्येक विभागकी अनेक शाखाएँ है तौ भी वे सब एक सूत्रमें बन्धे हुए हैं इसमें सन्देह नहीं। तन्त्र पुराण और स्मृति इन तीनोंका आधार वेद है और सब कर्म्मकाण्डके क्रियासिद्धांशको नियमबद्ध करनेवाले कल्पसूत्र है इस कारण ये सब कर्म्मकाण्डीय सम्प्रदाय एकही लक्ष्यसे युक्त हैं इसमें सन्देह नहीं। इस विषयको और भी स्पष्ट करनेके लिये कहा जा रहा है कि यद्यपि ऋग्वेद, साम वेद, यजुर्वेद और अथर्ववेदकी कर्म्मकाण्डीय शाखाओंके कल्पसूत्रोंमें तथा प्रत्येक वेदकी अलग अलग शाखाओंकी कर्म्मकाण्डीय प्रणालीमें कुछ कुछ मत भेद पाया जाता है और उनके कल्पसूत्रोंकी प्रणालीमें भी भेद देखनेमें आता है परन्तु तत्त्वतः उनके सिद्धान्त एकही लक्ष्यसे युक्त हैं और जब तान्त्रिककर्म्म और मिश्रकर्म्म भी इन्हीं वैदिकसिद्धान्तोंसे युक्त हैं तो यह कहना ही पड़ेगा कि इन सबोंके मौलिकसिद्धान्तोंमें कुछ भी भेद नहीं है। केवल देश काल पात्र और शक्ति, अधिकार आदिके भेदसे ये सब श्रेणीभेद बने हैं। इस समयके उपासक सम्प्रदायोंमें कुछ और ही विचित्रता है। उपासक सम्प्रदायोंमें वेद स्मृति पुराण और तन्त्र सबकी सहायता युगपत् है ऐसा मानना पड़ेगा। उदाहरणके रूपसे कहा जाता है कि श्रीवल्लभ, श्रीरामानुज आदि जो वैष्णव उपासक सम्प्रदाय इस समय प्रचलित हैं वैसे पञ्चोपासनाके सम्प्रदाय ऋषिकालसे आजतक अनेक होते आये हैं। इनकी योगमूलक साधनप्रणाली या भक्तिमूलक आचारप्रणाली सब विभिन्न होनेपर भी यह मानना ही पड़ेगा कि वे योगविज्ञानके मूल सिद्धान्तसे मिले हुए हैं और वैधी भक्ति अथवा रागात्मिका भक्तिके रहस्यसे च्युत नहीं हैं। इन उपासक सम्प्रदायोंमें जो ध्यान धारणा आदिकी शिक्षा स्वतन्त्र स्वतन्त्र रूपसे दी जाती है वे

सब चित्तवृत्तिनिरोध, विषयवैराग्यवर्द्धक और अपने अपने उपास्यदेवके साथ ध्येय भावसे युक्त हैं इसमें सन्देह नहीं। घटनाचक्रसे यद्यपि इन वैष्णव सम्प्रदायोंने अपनी अपनी दर्शनशास्त्रीय मर्य्यादाको अलग अलग बाँधनेका प्रयत्न किया है और विशिष्टाद्वैत, शुद्धाद्वैत आदि दार्शनिक सिद्धान्त बनाकर अपने अपने प्रस्थानत्रयकी मर्य्यादाको दृढ़ करनेका प्रयास पाया है परन्तु दर्शनशास्त्रके ज्ञाता और सप्त ज्ञानभूमियोंका विशेष परिचय रखनेवाले पण्डितगण यह समझ ही सकेंगे कि उनका वह प्रयास कितना सफल हुआ है और असाधारण पुरुषार्थ करने पर भी उनका दार्शनिक सिद्धान्त सप्त ज्ञान भूमिके दार्शनिक मार्गके अन्तर्गत ही रहा है। चाहे शुद्धाद्वैत भाष्य, विशिष्टाद्वैत भाष्य और द्वैताद्वैत भाष्य आदि वेदान्त भाष्योंमें श्रद्धास्पद भाष्यकारोंने अपनी अपनी असाधारण प्रतिभाका परिचय दिया है परन्तु यह मानना ही पडेगा कि उनका विचार अन्तिम तीन ज्ञानभूमियोंमें ही विचरण करता रहा है। वस्तुतः उनके सिद्धान्त उपासनामूलक होनेके कारण उनके विज्ञानमें षष्ठ ज्ञानभूमिके विचारोंका ही प्राधान्य नियमितरूपसे पाया जाता है।

वैदिक उपासकसम्प्रदाय प्राचीनकालमें और भी अनेक प्रकारके थे। उनका पता संहिता, ब्राह्मण और विशेषतः उपनिषदोंसे भली भांति पाया जाता है, परन्तु काल प्रभावसे शुद्ध वैदिक उपासक सम्प्रदायोंकी शैली अब प्रचलित नहीं है। बीच बीचमें सौर्य्य, गाणपत्य, शाक्त, शैव और वैष्णव उपासक सम्प्रदायोंका समय समय पर आविर्भाव और तिरोभाव होता रहता है। किसी समय इन पाचोंमेंसे किसी श्रेणीके सम्प्रदायोंका प्रचार अधिक रहा और किसी समय किसी श्रेणीके सम्प्रदायोंका प्रचार अधिक होता आया है, परन्तु निम्नलिखित सिद्धान्तवाक्योंसे यह प्रमाणित होगा कि इन पाचों सम्प्रदायोंका तत्त्व सिद्धान्त आदि एक ही है।

श्रीसूर्य्यगीतामें श्रीभगवान् सूर्य्यदेवने महर्षियोंसे कहा है कि:—

रहस्यं सगुणोपास्तेर्ज्ञातव्यं श्रूयतां स्फुटम् ।
पञ्चोपास्यतमा देवा सगुणं ब्रह्म साधवः ! ॥
निर्गुणं दुर्गमं यस्मात्सगुणोपासना ततः ।
सगुणब्रह्मणः पञ्च श्रेष्ठान्भावान्समाश्रिता ॥

निर्गुणब्रह्मणः कार्य्यं जगद्दृश्यमयं यतः ।
अनन्तं निखिला भावा अनन्ताः कीर्त्तितास्ततः ॥
भवातीतस्याऽपि परब्रह्मणः पञ्चभिः परैः ।
भावैरुपास्तिर्विहिता सगुणब्रह्म चास्त्यहम् ॥
महामाया यदाऽव्यक्ता लीनाऽस्ति ब्रह्मणि स्वयम् ।
तदाऽद्वैतपरब्रह्मभावो राजत्यलौकिकः ॥
सच्चिदानन्दभावोऽसौ गम्यते यत्तयैकया ॥
तदा स्वरूपावस्थेयमध्यात्मेति निगद्यते ॥
प्रादुरास्ते जगन्माता वेदमाता सरस्वती ।
यस्या न प्रकृतिः सेयं मूलप्रकृतिसंज्ञिका ॥
ब्रह्मलीना महाशक्तिर्ब्रह्मणालिङ्गितेव सा ।
यदा विलोक्यतेऽवस्था तदैव सगुणा मता ॥
ईश्वरोऽसावसौ चाधिदैवभावोऽवधार्यताम् ।
ब्रह्मेशभाव एकोऽपि भिन्नवद्भाति मायया ॥
ब्रह्माधिदैवावस्थायामेवोपास्तिर्हि पञ्चधा ।
पञ्चदेवात्मिकाः पञ्च सगुणोपासना इमाः ॥
चित्प्रधानो महाविष्णुः सूर्यस्तेजःप्रधानकः ।
शक्तिप्रधाना सा देवी विश्वशक्तिप्रकाशिनी ॥
ज्ञानप्रधानो गणपः सत्प्रधानः सदाशिवः ।
पञ्चैते विबुधा ईशाः सगुणब्रह्मसंज्ञकाः ॥
पञ्चधा सगुणोपास्तावधिकारोऽधिकारिणाम् ।
भेदतः पञ्चगीतासु कीर्तिताः पञ्चदेवताः ॥
एत एव परा देवाः सगुणा जगदीश्वराः ।
ब्रह्मविष्णुशिवादीनां जनका एत एव ते ॥
ब्रह्माण्डानन्त्यतो ब्रह्मविष्णुरुद्रा मुनीश्वराः ! ।

अनन्ता एत एवान्यानन्तास्त्रिदशहेतवः ॥
अहमेवास्मि चिद्भावः सद्भावोऽपि भवाम्यहम्।
आनन्दभावरूपेणाऽप्यहमेवास्मि सत्तमाः! ॥
आनन्दो व्यापकत्वेन द्वयोरेवास्ति चित्सतोः।
स्पष्टं प्रमाणमेतस्मिन् प्राज्ञास्तत्त्वबुभुत्सवः! ॥
व्यक्तौ विषयसम्बद्ध आनन्दः स्वनुभूयते।
चितः सतश्चानुभवे न तस्यानुभवो ध्रुवम् ॥
निजचेतनसत्ताया निजास्तित्वस्य च स्वतः।
स्वस्वचैतन्यसत्ताभ्यां द्रश्ये त्वनुभवस्तयोः ॥
निर्गुणं ब्रह्म सगुणं निजानन्दाय जायते।
प्रकाशते च प्रकृतिपुरुषालिङ्गनादयम् ॥
रसो वै स इति श्रुत्या स आनन्दो रसो मतः।
स शृङ्गार इति प्राज्ञा जानन्ति परमर्षयः ॥
शुद्धश्च मलिनश्चासौ शृङ्गारो द्विविधो रसः।
ब्रह्मानन्दमयः शुद्धो विषयानन्दकोऽपरः ॥
महादेवीपुरुषयोर्मिथुनत्वमुदेति चेत्।
भान्ति पञ्च तदा भावा ब्रह्मानन्दानुकूलतः ॥
चित्तेजःशक्तिविज्ञानसद्रूपाः परमा मताः।
पञ्च भावास्तत्र चिता चेतनोऽस्मीति निश्चयः ॥
प्रकृतिः प्राकृतं विश्वं देव्याश्लेषणमीश्वरे।
दृश्यास्तित्वं विराड्रूपे तेजसैव प्रकाशते ॥
शक्त्या क्रियाभिव्यक्तिश्च द्वैतस्यानुभवस्ततः।
ततः सर्गाखिलावस्थापरिणामो विराजते ॥
स्वरूपञ्च तटस्थं च ज्ञानं द्विविधमीक्षते।
सर्वानुभवसिद्धस्य विस्तृतिर्निष्प्रयोजना ॥

अस्तिभावो हि सद्भावो निर्गुणेऽद्वैतरूपतः ।
सोऽस्ति तस्मात् पृथक्त्वेन सद्भावो नैव विद्यते ॥
सगुणे सगुणत्वेन स्वतः सोऽस्ति ततो निजम् ।
जन्मस्थितिलयाध्यक्षं सगुणं ब्रह्म मन्यते ॥

हे साधुगण ! सगुण उपासनाका रहस्य आपको जानना है सो सुनिये। उपास्योंमें श्रेष्ठ पञ्चदेवही सगुण ब्रह्म हैं। निर्गुण की उपासना दुर्गम होनेके कारण सगुण ब्रह्मके पाँच श्रेष्ठ भावोंका सगुणोपासनामें आश्रय किया गया है। निर्गुण ब्रह्मका कार्यस्वरूप दृश्यमय जगत् अनन्त होनेसे उसके सम्पूर्ण भाव भी अनन्त कहे गये हैं। भावातीत परब्रह्मकी उपासना उत्तम पांच भावोंके द्वारा करनेकी विधि है और सगुण ब्रह्म मैं ही हूं। महामाया जब स्वयं ब्रह्ममें लीन होकर अव्यक्त अवस्थामें रहती है, तब परब्रह्मका अलौकिक अद्वैत भाव प्रकाशमान रहता है। जब केवल वह इस सच्चिदानन्द भावमें लीन होती है, तब उस स्वरूपावस्थाको अध्यात्म कहते हैं। जगज्जननी वेदमाता सरस्वती प्रादुर्भूत होती हैं, जिनकी कोई प्रकृति नहीं और जो स्वयं मूलप्रकृतिके नामसे अभिहित होती हैं। जिस अवस्थामें ब्रह्ममें लीन महाशक्ति ब्रह्मसे आलिङ्गित होनेके समान देखी जाती है, उस अवस्थाको सगुण अवस्था कहते हैं। इसी को ईश्वरभाव अथवा अधिदैव भाव जानना चाहिये। ब्रह्मभाव और ईशभाव एक ही होनेपर भी वे मायाके कारण भिन्नवत् प्रतीत होते हैं। ब्रह्मकी अधिदैव अवस्था में ही पांच प्रकारकी उपासनाकी विधि है। ये पांच सगुणोपासनाएँ पञ्चदेवात्मक हैं। उनमेंसे महाविष्णु चित्प्रधान हैं, तेजःप्रधान सूर्यदेव हैं, शक्तिप्रधाना भगवती हैं जो विश्वमें शक्तियोंका प्रकाश करती हैं, गणेशजी ज्ञानप्रधान हैं और भगवान् सदाशिव सत्प्रधान हैं। येही पांच देव सगुण ब्रह्मसंज्ञक ईश्वर हैं। अधिकारिभेदानुसार पांचों सगुण देवोंकी उपासना करनेका अधिकारियोंको अधिकार है और पांचों देवताओंका वर्णन पांचों गीताओंमें पृथक् पृथक् किया गया है। येही पांच श्रेष्ठ सगुण देव जगदीश्वर हैं और येही ब्रह्मा, विष्णु, शिव आदिके जनक हैं। हे मुनीश्वरो ! ब्रह्माण्ड अनन्त होनेके कारण ब्रह्मा, विष्णु, महेश अनन्त हैं और येही अन्यान्य अनन्त देवताओंके कारणस्वरूप हैं। मैं ही चिद्भाव हूं और मैं ही सद्भाव हूं। हे महर्षियो ! आनन्दभाव भी मैं ही हूं। चित् और सत् दोनोंमें आनन्द व्यापक रूपसे स्थित है। हे तत्त्वजिज्ञासु

महर्षियो ! इस विज्ञानका स्पष्ट प्रमाण यह है कि प्रत्येक व्यक्तिमें विषयसे सम्बद्ध आनन्दका अनुभव होता है और वह आनन्द केवल सत् और चित् में अलग अलग अनुभूत नहीं होता। अपनी चेतनसत्ता और अपने अस्तित्वका अनुभव अपने अपने चैतन्य और अस्तित्वके द्वारा हृदयमें होता है। यथार्थमें निर्गुण ब्रह्म अपने आनन्दके लिये ही सगुण बन जाते हैं और प्रकृति तथा पुरुषके आलिङ्गनसे वह आनन्द प्रकाशित होता है । 'रसो वै सः' इस श्रुतिसे वही आनन्द 'रस' नामसे प्रसिद्ध है। हे प्राज्ञो! महान् ऋषिगण इसीको शृङ्गार करके मानते है। शृङ्गार रस दो प्रकारका होता है। यथाः—शुद्ध और मलिन। ब्रह्मानन्दमय शुद्ध और विषयानन्दमय मलिन शृङ्गार है। महादेवी और परमपुरुषका जब मिलन होता है, तब ब्रह्मानन्दके अनुसार पाँच भाव प्रकट होते है। वे पांच भाव चित्, तेज, शक्ति, विज्ञान और सत्के नामसे परम प्रसिद्ध हैं। उनमेंसे चित्के द्वारा मै चेतन हू, इस प्रकारका निश्चय होता है। प्रकृति और प्राकृतिक विश्व, ईश्वरके साथ भगवतीका आलिङ्गन और विराट् रूपमें दृश्यका अस्तित्व ये तेजसे ही प्रकाशको प्राप्त होते हैं। शक्तिके द्वारा क्रियाभिव्यक्ति, द्वैतका अनुभव और सृष्टिकी अखिलावस्थाका परिणाम ये सब होते हैं। स्वरूपज्ञान और तटस्थज्ञान इस तरहसे दो प्रकारका ज्ञान है। इसका सबको अनुभव है, अतः ज्ञानका विषय विस्तारके साथ समझानेकी आवश्यकता नहीं है। अस्तिभावही सद्भाव है। वह निर्गुणमें भी अद्वैत रूप से है। 'वह है' इससे पृथक् सद्भाव और कोई नहीं है। सगुणमें सगुणरूपसे स्वयं वे स्थित है अतः वे अपनेको सृष्टि, स्थिति तथा लयका अध्यक्ष सगुण ब्रह्म मानते है।

षष्ठ समुल्लास का तृतीय अध्याय समाप्त हुआ।



धर्म्मपन्थसमीक्षा ।

वर्णाश्रमधर्म्मकी मर्य्यादाको पूरे तौरपर न माननेवाले, ऋषि और देवताओंके साथ अपनी आचार्य्यपरम्पराको न स्वीकार करनेवाले, वेदकी मर्य्यादापर अधिक ध्यान न देकर लौकिक ग्रन्थोंका आश्रय करनेवाले, आचार पर अधिक ध्यान न देनेवाले, धर्मपन्थ कहे जाते हैं। धर्मसम्प्रदाय और धर्म-पन्थ ये भारतवर्षमें ही हो सकते है। सम्प्रदायका रहस्य पूर्व अध्यायमें वर्णन किया गया है, परन्तु धर्ममतोंका (जिनका वर्णन अगले अध्यायमें किया जायगा) सम्बन्ध समस्त पृथिवीसे है। तात्पर्य यह है कि धर्मसम्प्रदाय तो सर्वथा वेदानुकूल होनेके कारण और आचारप्रधान होनेके कारण उनका आर्यावर्त्तमें ही होना सर्वथा सम्भव है और धर्मपन्थोंका भी आंशिक सम्बन्ध वर्णाश्रम धर्म और सदाचार आदिके साथ होनेके कारण, उनका भी भारतवर्षमें ही होना सम्भव है एवं धर्ममतोंका सम्बन्ध वर्णाश्रमधर्म और आचारादिके साथ कुछ भी न रहनेसे उनका पृथिवीके सब देशोंमें होना स्वतःसिद्ध है ।

सनातनधर्मकी ऐतिहासिक घटनाओंपर ध्यान देनेसे यह मानना पड़ता है कि धर्मसम्प्रदाय अति प्राचीन कालसे भारतवर्षमें प्रचलित हैं। ऋषिकालमें भी उनका पूर्णरूपसे अस्तित्व था। वेदमें भी उनका बहुत कुछ सम्बन्ध पाया जाता है। पुराण, स्मृति, तंत्रादि शास्त्र तो धर्मसम्प्रदायोंके आधाररूप हैं। इसका मूलकारण मनुष्योंका अधिकार भेद है । त्रिगुणवैचित्र्यसे जब मनुष्योंमें अधिकार भेद होना अवश्य सम्भव हैं तो सब समय सर्वजीवहित कारी सनातनधर्ममें धर्मसम्प्रदायोंका होना भी स्वतःसिद्ध है। अनादिसिद्ध सनातनधर्मके सदृश धर्मसम्प्रदाय भी अनादिकालसे प्रचलित हैं, परन्तु धर्म पन्थसमूहका प्रचार कलियुगमें ही अधिकरूपसे हुआ है ऐसा मानना पड़ेगा। वेदका कम प्रचार होना, वेदसम्मत शास्त्रोंके समझनेकी शक्ति प्रजाओंमेंसे घट जाना, संस्कृत भाषा जिसमें कि शास्त्रादि लिखे गये हैं उसका प्रचार साधारण प्रजामें अधिक न रहना, ब्राह्मणजातिमेंसे तप, स्वाध्याय और विद्या-चर्चाकी न्यूनता होजाना, प्रजापरसे वर्णधर्म और आश्रमधर्मका प्रभाव घट जाना, सनातनधर्मानुकूल राजानुशासनकी व्यवस्था भारतवर्षमेंसे उठ जाना आदि कारणोंसे धर्मपन्थोंका प्राकट्य हुआ है ऐसा मानना पड़ेगा। ऐसे अप-

त्कालमें कि जिसका वर्णन ऊपर किया गया है सुगमतासाध्य धर्मपन्थोंके द्वारा हिन्दूजातिका बहुत कुछ उपकार थोडे थोडे समयके लिये होता आया है और हो रहा है। कैसे कैसे धर्मपन्थ समय समयपर भारतवर्षमें प्रकट हुए हैं उनमेंसे जिनका अस्तित्व अभी तक इस धर्मभूमिमें है, उनकी साधन प्रणाली और आचारादिका दिग्दर्शन करानेके लिये उनमेंसे कुछ पन्थोंका संक्षेप वर्णन नीचे किया जाता है।

इस समय जितने धर्मपन्थ भारतवर्षमें प्रचलित हैं उनमेंसे सबसे अधिक विस्तार रामानन्दी पन्थका है। इस विस्तारमें आचार्य रामानन्दके महत्त्वके साथही साथ भक्ताग्रगण्य गोस्वामी तुलसीदासजी महाराजकी सहायता सर्वोपरि है ऐसा स्वीकार करना होगा। यद्यपि गोस्वामीजी महाराज किसी पन्थ विशेषके पक्षपाती नहीं थे परन्तु श्रीभगवान्के लीलाविग्रहरूपी श्रीराम चरित्रकी महिमा उनके द्वारा अपने लोकप्रिय रामायणमें प्रगट करनेसे और उस ग्रन्थकी सहायता अधिक पहुँचनेसे यह पन्थ इतना विस्तृत देख पडता है। रामानन्दी वैष्णवोंका नाम इस देशमें रामानुज सम्प्रदायसे भी अधिक प्रसिद्ध है। ये लोग श्रीराम, सीता, लक्ष्मण तथा हनुमान्की उपासना करते हैं। आचार्य रामानन्दजी इस सम्प्रदायके प्रवर्त्तक हैं। कोई कोई कहते हैं कि, रामानन्द रामानुजके ही शिष्य थे, परन्तु यह बात ठीक नहीं मालूम होती क्योंकि, रामानुजकी शिष्यपरम्पराका जो वृत्तान्त प्रचलित है उसके अनुसार उनकी परम्परागत शिष्यप्रणालीके भीतर ये चतुर्थ करके निर्दिष्ट हैं। जैसे, रामानुजके शिष्य देवानन्द, देवानन्दके शिष्य हरिनन्द, हरिनन्दके शिष्य राघवानन्द और राघवानन्दके शिष्य रामानन्द।

रामानन्दके कुछ दिन देश-भ्रमण कर अपने मठमें लौट आते ही उनके कुछ गुरुभाई उन्हें कहने लगे-"भोज्य तथा भोजन क्रियाका संगोपन करना रामानुज-सम्प्रदायका अवश्य कर्त्तव्य कर्म्म है, परन्तु देशपर्यटनके समय सम्भवतः तुम इस नियमकी रक्षा नहीं कर सके हो, इसलिये तुम्हारा भोजन हम लोगोंके साथ नहीं हो सकता।" गुरु राघवानन्दने भी उन्हींकी रायसे सहमत हो कर उनको पृथक् भोजनकी आज्ञा दी। वे इस प्रकार अपमानित होनेसे क्रोधित हुए और उन लोगोंका संसर्ग छोड़ कर उन्होंने अपने ही नामसे एक वैष्णव सम्प्रदाय प्रवर्तित किया।

रामानन्दियोंके इष्टदेव श्रीरामचन्द्र होने पर भी वे विष्णु भगवान्के

अन्यान्य अवतारोंको भी मानते हैं, परन्तु ये लोग कलिकालमें रामोपासना-को ही श्रेष्ठ करके मानते हैं। इसी लिये इन लोगोंका नाम हुआ है रामात्। ये लोग तुलसी तथा शालग्राम शिला पर भी विशेष भक्तिमान् हैं। इनमें कोई कोई विष्णुकी अन्य मूर्त्तिकी भी पूजा किया करते हैं। कहीं कहीं इस सम्प्रदायके मन्दिर ऐसे हैं जिनमें श्रीराधाकृष्णकी पूजा होती है।

पूजाकी पद्धतिमें दूसरे वैष्णवोंसे इनमें विशेष पार्थक्य नहीं है, परन्तु इस सम्प्रदायके वैरागी साधुलोग श्रीराम या श्रीकृष्णके वारवार नामोच्चारणके सिवाय और किसी प्रकारकी पूजाकी आवश्यकता नहीं मानते।

रामानुज सम्प्रदायके कठोर नियमोंसे अपने शिष्योंको मुक्त करना ही रामानन्दका प्रधान उद्देश्य था। इसी लिये रामानन्दियोंका धर्मानुष्ठान उतना क्लेशदायक नहीं है। रामानन्दने अपने साधु शिष्योंको अवधूत उपाधि दी थी। खान-पानमें रामानन्दी साधु जातिका कुछ भी विचार नहीं रखते और इस पन्थके अनुसार हरेक वर्णका मनुष्य साधु हो सकता है। 'श्रीराम' इन लोगों का बीजमन्त्र है और 'जयश्रीरामजीकी' "जयराम" या 'सीताराम' पारस्परिक अभिवादनका वाक्य है। तिलक धारणमें ये लोग रामानुजियोंका अनुकरण करते हैं, परन्तु कोई कोई अपनी रुचिके अनुसार ऊर्द्ध्वपुण्ड्रके भीतरकी रेखाको कुछ छोटा कर लेते हैं और जिस प्रकार रामानुज सम्प्रदाय या पन्थमें तिलक धारणके कई भेद हैं वैसा इस पन्थमें भी तिलकके कुछ भेद माने गये हैं।

रामानन्द स्वामीके अनेक शिष्य थे। उनमें कबीर आदि बारह महात्मा ही प्रधान थे। इनके नाम—आशानन्द, कबीर, रयदास, पीपा, सुरसुरानन्द, सुखानन्द, भावानन्द, धन्ना, सेन, महानन्द, परमानन्द और श्रियानन्द हैं। इनमें कबीर जुलाहा, रयदास चमार, पीपा रजपूत, धन्ना जाट और सेन नाई थे। इससे मालूम होता है कि, रामानन्द सभी जातिके लोगोंको दीक्षा देते थे। भक्तमाल ग्रन्थमें लिखा है कि, रामानन्दियोंके मतमें जातिभेद नहीं है। इस विषयमें ये लोग उपास्य और उपासकका अभेद दिखाते हुए कहते हैं कि, भगवान् ही जब मत्स्य, वराह, कूर्म आदि रूपमें अवतीर्ण हुए थे तब भक्तोंके लिये भी चमार आदि नीच जातिके घरमें उत्पन्न होना सम्भव है। रामानन्द शिष्योंको उपदेश देते थे कि, जो लोग धर्मके लिये अपने प्रिय मित्र और कुटु म्बियोंके स्नेहका बन्धन तोड़ सकते हैं उनको जात्यादि विषयमें भेदाभेद का ज्ञान रखनेकी कोई आवश्यकता नहीं है।

शंकराचार्य और रामानुजाचार्यके जितने ग्रन्थ हैं सब संस्कृत भाषामें हैं; केवल ब्राह्मण लोग ही इन दोनों मतोंके उपदेष्टा हैं। आजकल रामानन्दके कोई ग्रन्थ न मिलने पर भी उनके शिष्योंके बनाये हुए जितने ग्रन्थ हैं वे सब भाषामें हैं; इसलिये ये ग्रन्थ सब जातिके लोगोंके लिये सहजबोध्य तथा सुप्राप्य हुए हैं। सब जातिके लोग ही इन सब ग्रन्थोंसे उपदेश प्राप्त होकर इस सम्प्रदायके गुरुपदके अधिकारी बन सकते हैं।

यह प्रायः देखनेमें आता है कि गोस्वामीप्रवर तुलसीदासजीकी रामायणके साथ रामानन्दी पन्थका कोई सम्बन्ध न रहने पर भी यह सर्वमान्य हिन्दी भाषाका धर्मग्रन्थ इस पन्थमें परम आदरणीय समझा जाता है और इस पन्थके साधु और गृहस्थ सभी इसके द्वारा बहुत कुछ ज्ञान प्राप्त किया करते हैं। आचारकी मर्यादा इस पन्थमें उतनी न रहने पर भी इस ग्रन्थके प्रचारसे आचारके अनेक चिन्ह इस पन्थके साधु और गृहस्थोंमें पाये जाते हैं।

वैराग्य, उदारता और आत्मज्ञानके विचारसे कबीर पन्थका नामोल्लेख करना उचित समझा जाता है। यह पन्थ भी मुसलमान साम्राज्यके समय ही प्रकट हुआ है।

रामानन्दके बारह शिष्योंमें कबीरका नाम सबसे अधिक प्रसिद्ध है। आधुनिक अनेक पन्थ कबीरपन्थके ही शाखा प्रशाखास्वरूप कहे जा सकते हैं। भारतप्रसिद्ध प्राचीन नानकपन्थसे लेकर इन दिनोंके राधास्वामीपन्थ तकमें महात्मा कबीरकी कहावतें पूरी सहायता देनेवाली देख पड़ती हैं।

कबीरके जन्म, जाति, कुल आदिके विषयमें बहुतसे वृत्तान्त मिलते हैं, पर उन सभोंके मूल सिद्धान्तमें कोई विरोध नहीं है। भक्तमालमें लिखा है कि एक बालविधवा ब्राह्मणीके गर्भसे उनका जन्म हुआ था। उस ब्राह्मणीके पिता रामानन्दके शिष्य थे। एक रोज वह अपनी कन्याको लेकर गुरुके दर्शनके लिये गये थे। रामानन्दने उसके वैधव्य पर ध्यान न देकर अचानक आशीर्वाद दे दिया कि, "पुत्रवती हो"। उनका अव्यर्थ आशीर्वाद कालान्तरमें सफल हुआ। उस पतिविहीना युवतीने अपयशके डरसे अपने पुत्रको भूमिष्ठ होते ही जंगलमें फेंक दिया। एक जुलाहेने दैवयोगसे उस शिशुको पाया और उसे लाकर अपनी स्त्रीको सौंप दिया। इन्हींके घरमें कबीर पाले गये। इससे प्रतीत होता है कि कबीर ब्राह्मणीके गर्भसे उत्पन्न हुए थे।

और सब देवोंकी अपेक्षा विष्णुके ऊपर ही कबीरपन्थियोंकी अधिक

अद्वा है । वैष्णवप्रधान रामानन्द स्वामीसे कबीरका दीक्षाग्रहण, रामानन्दी तथा और और वैष्णव पन्थोंसे कबीरपन्थियोंका सद्भाव और व्यावहारिक सम्बन्ध आदि देखनेसे इन लोगोंको वैष्णव कहा जा सकता है। परन्तु हिन्दूशास्त्रोक्त किसी देव देवीकी उपासना या हिन्दुशास्त्रीय किसी क्रियाका अनुष्ठान इन लोगोंके मतमें आवश्यक नहीं है। इन लोगोंमें जो लोग गृहस्थ हैं वे अपनी अपनी जातीय वृत्तिके अनुसार काम करते हैं। इस पन्थके साधुलोग समस्त लौकिक व्यवहार छोड़ कर निरन्तर कबीर देवका ही भजन करते हैं। इन लोगोंमें मन्त्रग्रहण या निर्दिष्ट अभिवादनकी कोई रीति प्रचलित नहीं है, धर्मसंगीत ही इन लोगोंकी प्रधान उपासना है। इन लोगोंके पहनावेमें भी कोई विशेषता नहीं है। साधुओंमें कोई कोई तो प्रायः नग्न होकर ही घूमते हैं; पर शीलताकी रक्षाकी आवश्यकता होने पर वस्त्र पहनते हैं। इस पन्थके महन्त लोग टोपी पहनते हैं। दूसरे वैष्णवोंकी तरह ये लोग तिलक धारण करते हैं; या नाकके ऊपर गोपीचन्दनसे छोटीसी एक रेखा अङ्कित कर लेते हैं परन्तु यह भी इनका नित्यकर्म नहीं है। ये लोग गलेमें तुलसीकी माला धारण करते हैं और तुलसीमालामें ही जप करते हैं; परन्तु, इन लोगोंके मतमें ये सब केवल बाह्य आडम्बरमात्र हैं, इससे विशेष कुछ फलकी प्राप्ति नहीं होती है, अन्तःशुद्धिकी ही विशेष आवश्यकता है।

विद्वेषियोंके साथ विरोध न हो जाय, इसलिये कबीरने लोकाचारकी रक्षाके लिये उपदेश दिया है,—

सबसे हिलिये सबसे मिलिये सबका लीजिये नाऊँ।
हाँजी हाँजी सबसे किजिये बसे अपने गाँऊ॥ —शाखी।

सबका नाऊँ या नाम लेनेका अर्थ कबीर पन्थी यों करते हैं,—दूसरे मनुष्य जब इन लोगोंको 'बन्दगी', 'दण्डवत्', 'राम राम' या अन्य किसी शब्दसे अभिवादन करेंगे तब ये लोग भी वही शब्द उच्चारण कर उन लोगोंको प्रत्यभिवादन करेंगे। यद्यपि सब पन्थोंमें ही वर्णाश्रमकी व्यवस्था नहीं मानी जाती है परन्तु कबीरपन्थकी विलक्षणता यह है कि इस पन्थमें सब जातिके मनुष्य और यहाँ तक कि मुसलमान आदि भी सुगमतासे सम्मिलित हो सकते हैं।

इस पन्थके सब प्रामाणिक ग्रन्थ कबीरके शिष्य तथा उनके परवर्त्ती कालके गुरुओंके रचित हैं ऐसा प्रसिद्ध है। ये सब ग्रन्थ विविध प्रकारकी हिन्दी भाषामें लिखित हैं। इन ग्रन्थोंके कुछ नाम ये हैं,—

शाखी—इसमें पाँच हजार कविताएं हैं और एक एक कविता एक एक शाखी कहाती है।

बीजक—यह ग्रन्थ छः सौ चौवन अध्यायोंमें विभक्त है।

कहार—इसमें पाँच सौ धर्मसंगीत है।

शब्दावली—इसमें एक हजार शब्द हैं। नीति और मत विषयक छोटे छोटे वाक्योंका एक शब्द होता है।

गोरखनाथकी गोष्ठी—यह ग्रन्थ गोरखनाथके साथ कबीरके विचारके सम्बन्धका है।

रामानन्दकी गोष्ठी—इसमें रामानन्दके साथ कबीरका विचार है।

मगल—इसमें एकसौ छोटे छोटे काव्य हैं।

इस सम्प्रदायके छोटे बडे और भी बहुतसे ग्रन्थ हैं। सभी धर्म तथा नीति विषयक हैं। कबीरके मतमें सम्यक् पारदर्शी होनेके लिये इन सब ग्रन्थों का अच्छी तरह अवलोकन करना आवश्यक है।

कबीर ज्ञानी नामसे प्रसिद्ध थे। मुसलमान लोग उन्हें मुसलमान कहते हैं; परन्तु हिन्दू शास्त्रमें उनकी जैसी पारदर्शिता थी और मुसलमानोंके धर्मशास्त्रमें जैसी अल्पज्ञता थी, उससे उन्हें मुसलमान नहीं कहा जा सकता। सुना जाता है है कि उनके देहसंस्कारके समय उनके हिन्दू और मुसलमान शिष्योंमें बडा विरोध उत्पन्न हुआ था, हिन्दुओंकी इच्छा थी उनकी देह दाह करनेकी और मुसल मानोंकी कब्रमें दफन करनेकी। इस प्रबल विरोधके समय कबीर स्वयं उस स्थान पर एकाएक प्रकट होकर "मेरी मृत देहका आवरण खोल कर देखो" यह कहकर अन्तर्हित हो गये। उसके अनन्तर उन लोगोंने देखा, आवरणवस्त्रके नीचे शव नहीं है, केवल बहुतसे फूल पडे हैं। काशीके राजा वीरसिंहने उनमेंसे आधे फूल अपनी राजधानीमें लाकर दाह किये और अब जिस स्थानको लोग कबीरचौरा कहते हैं उसी स्थानमें उन पुष्पोंके भस्मको समाधिस्थ कर दिया। मुसलमान सर्दार बिजलीखाँ पठानने फूलोंका दूसरा आधा अंश लेजाकर गोरखपुरके निकट मगर नामक गाँवमें समाहित कर दिया और उसके ऊपर एक समाधिस्तम्भ बनवा दिया। इस समाधिस्थानकी रक्षाके लिये मनसूर अलीखाँने मगर गाँव तथा उसके आसपासके और कई एक गाँवोंका दान कर दिया।। उसी दिनसे ये दोनों स्थान कबीरपन्थियोंके तीर्थ रूपमें परिणत हो गये। ऐसी किम्वदन्तियाँ इस पन्थमें अनेक प्रचलित हैं।

वीरताका परिचय तथा निर्गुणोपासना और त्यागके विचारसे दादूपन्थ बहुत ही प्रसिद्ध है। महात्मा दादू इस पन्थके प्रवर्त्तक थे। निर्गुण ब्रह्मके विचारसे राम नामका जप ही इस पन्थकी एकमात्र उपासना है। ये लोग अपने उपास्य देवका नाम राम बताते हैं सही परन्तु उनका साकार रूप नहीं मानते, मन्दिरमें उनकी मूर्त्ति बना कर उपासनाकी भी आवश्यकता नहीं स्वीकार करते। इन लोगोंके मतमें राम निर्गुण परब्रह्म हैं।

दूसरे वैष्णवोंकी तरह दादूपन्थी ललाट पर तिलक या गलेमें माला धारण नहीं करते हैं, केवल हाथमें जप करनेकी माला रखते हैं और सिर पर श्वेतवर्ण गोल या चतुष्कोण टोपी पहनते हैं।

दादूपन्थी तीन श्रेणीमें विभक्त है। यथा, विरक्त, नागा और बिस्तरधारी। जो लोग वैराग्य अवलम्बन कर दिन रात परमार्थसाधनमें लवलीन रहते हैं वे विरक्त हैं। इनके साथ एक छोटासा वस्त्र और एक जलपात्र रहता है। नागे लोग अस्त्रधारी हैं और वे भारतवर्षके अनेक रजवाड़ोंमें युद्धका कार्य करना अपने पन्थका धर्म समझते हैं और साथ ही साथ अन्य समयमें ये खेती आदिका काम करते हैं। बिस्तरधारी साधारण गृहस्थधर्म पालन करनेवाले होते हैं।

दादूपन्थी इस:कालमें शवदाह करते हैं। इनमें धर्मपरायण लोग शवका दाह नहीं करते हैं, वे शवदाह करनेसे उसके साथ बहुतसे प्राणियोंका प्राण नाश होता है इसलिये अपने मृत देहको पशु पक्षियोंके खानेके उद्देश्यसे जङ्गलमें या निर्जन मैदानमें छोड़ रखनेकी आज्ञा दे जाते हैं। महात्मा दादू जयपुरके नराणा नामक स्थानमें रहते थे। वहीं उनका देहान्त हुआ था। उसी स्थानमें इस सम्प्रदायका प्रधान देवस्थान विद्यमान है। वहाँ महात्मा दादूकी शय्या और इस सम्प्रदायके बहुतसे प्रामाणिक ग्रन्थ भी मौजूद हैं। नराणाके पहाड़ पर एक छोटासा घर है। लोग कहते हैं कि, महात्मा दादूने अपने जीवनके अन्तिम दिन यहीं बिताये और उनका देहान्त भी इसी घरमें हुआ था। हर साल फाल्गुनके शुक्लपक्ष भर यहाँ इस पन्थका मेला लगता है। यह पन्थ ज्ञानप्रधान है और वर्णाश्रमधर्मका पक्षपाती नहीं है। इस पन्थकी प्रतिष्ठा महात्मा दादूके एक शिष्य महात्मा सुन्दरदासके द्वारा अधिक बढ़ी है। वे अच्छे कवि थे और उन्होंने बहुत ग्रन्थोंकी रचना की है।

उत्तर भारतके दो प्रसिद्ध पन्थ अर्थात् रामानन्दी पन्थ और कबीर

पन्थका संक्षेप वर्णन करके राजपूतानेके एक प्रसिद्ध पन्थ दादू पन्थका वर्णन किया गया। अब राजपूतानेके दूसरे पन्थका वर्णन किया जाता है। इस पन्थका नाम रामसनेही पन्थ है।

रामचरण नामके एक रामानन्दी वैष्णव इस पन्थके प्रतिष्ठाता हैं। १७७६ सम्वत्में इनका सुरसेन गाँवमें जन्म हुआ था। देवप्रतिमामें श्रद्धाविहीन होनेके कारण वहाँके ब्राह्मण लोग इनके प्रतिपक्षी होकर इन्हें खूब सताने लगे। अन्तमें इन्हें उस गाँवको छोड़ जाना पडा। अनेक देश घूम कर ये उदयपुरमें पहुँचे। उस समय महाराणा भीमसिंह वहाँके अधिपति थे। ब्राह्मणोंकी मन्त्रणासे सनातनधर्मके रक्षक हिन्दूसूर्यके प्रसिद्ध वंशधर महाराणा भीमसिंहने इनको अपने राज्यसे निकाल दिया। उसी समय शाहपुराके नरेशने रामचरणके दुःखका सम्वाद सुन उन्हें अपने राज्यमें बुलाया। यहाँ राजसहायता पाकर रामचरणने अपने धर्ममतका प्रचार करना आरम्भ किया। सम्वत् १८२६ से इस पन्थका आरम्भ हुआ है।

१८५५ में रामचरणका देहान्त हुआ था। शाहपुराके प्रधान देवालयमें उनका शवदाह हुआ था इसलिये शाहपुरा इस पन्थका तीर्थ बन गया है। शाहपुरा मेवाड़के अन्तर्गत एक छोटीसी राजधानी है। उस राजधानीमें वहाँके नरेशके वंशका जो श्मशान है उसी श्मशानके श्मशानमन्दिरोंमें इस पन्थका प्रधान स्थान है।

इस पन्थके धर्मयाजक लोग वैरागी या साधु नामसे प्रसिद्ध है। इन लोगोंको बहुतसे कठोर नियमोंका पालन करना पड़ता है। ये विवाह नहीं करते। भिक्षा ही इनकी जीविका है। ये लोग गलेमें माला धारण करते हैं और ललाट पर श्वेत दीर्घपुण्ड्र लगाते हैं। इनको जीवहिंसा करना मना है। इस पन्थके आचारोंमें जैनमतके आचार भी पाये जाते हैं। रातको क्षणभरके लिये प्रदीप जलाकर उसी समय वे इसे बुझा देते हैं जिससे प्रदीपकी अग्निमें किसी जीवका नाश न हो जाय। रास्तेमें जाते समय ये जीवहत्याकी आशंकासे बड़ी सावधानीसे जमीन पर पैर रखते है। आषाढ़के अन्तिम अर्द्धसे कार्तिकके प्रथमार्द्ध तक ये विशेष आवश्यकता न होने पर घरसे नहीं निकलते। सम्भवतः जैनमत के अनुकरण पर इन लोगोंने ऐसा करना सीखा है। इनमेंसे एक श्रेणीके साधकोंका नाम विदेही है। ये लोग नङ्गे रहते हैं और एक श्रेणीका नाम मौनी है। जिन लोगोंकी वागिन्द्रिय अपने वशमें नहीं है, उन्हें मौनी श्रेणीमें

रह कर कुछ दिन मौनव्रती रहना पड़ता है। इससे अन्तःकरण वशीभूत होने पर वे फिर बोलना शुरू कर सकते हैं।

हिन्दुओंमें सब छोटी जातिके लोग ही इस पन्थमें सम्मिलित हो सकते है।

रामचरणके बनाये हुए ३६२५० शब्द (छोटी कविता) हैं। येही इस पन्थके वेदवत् प्रामाण्य शास्त्र हैं।

इनके उपास्य देव राम हैं, परन्तु प्रतिमा बना कर उनकी पूजा करना इन लोगोंको मना है इसलिये इन लोगोंके उपासनास्थानमें प्रतिमा नहीं दीख पड़ती। ये वेदान्तप्रतिपाद्य निराकार परमात्माको राम कहते हैं। किसी दूसरे देवताकी भी ये लोग पूजा नहीं करते हैं। इनका कहना है कि, सागरमें स्नान करने पर जैसे नदीमें नहानेकी आवश्यकता नहीं रहती उसी प्रकार निराकार सर्वव्यापक सृष्टि स्थिति प्रलय करने वाले परमात्मा रामकी उपासना करनसे और किसी देवताकी उपासनाकी आवश्यकता नहीं रहती। इस पन्थके उपासनास्थानका नाम रामद्वारा है।

साधारण हिन्दुओंकी तरह दशहरा, होली आदिमें इन लोगोंका कोई उत्सव नहीं है। फाल्गुन मासमें शाहपुरामें ये लोग फूलदोल नामका एक उत्सव मनाते हैं। उस समय वहाँ भारतवर्षके अनेक स्थानोंसे इस पन्थके बहुतसे लोग एकत्रित होते हैं। इस पन्थमें यह नियम है कि साधु लोग सब नीच जाति तककी रोटी माँग कर लाते है। सब भिक्षा एकत्रित की जाती है और सब लोग उसको बाँट कर खाते है। इस पन्थमें प्रायः छोटी जातिके लोग अनेक होते हैं। विद्या की चर्चा इस पन्थमें प्रायः नहीं है। इस पन्थमें वर्णाश्रमकी मर्यादाका चिन्ह मात्र नहीं है।

* इसी प्रकारके पन्थ बङ्गदेशमें भी विद्यमान हैं। उनमेंसे एक बाउल पन्थ कहाता है। बाउल पन्थ बंगालके चैतन्य महाप्रभुप्रदर्शित मार्गकी एक शाखा है। ये लोग महाप्रभु गौरांगको अपने पन्थका प्रवर्त्तक मानते हैं, परन्तु वास्तवमें गौरांग देवके किसी शिष्यने इस पन्थका आरम्भ किया था। ये लोग अपनी साधनप्रणाली प्रगट नहीं होने देते, प्रत्युत प्रगट करनेसे इन लोगोंके मतानुसार हानि समझी जाती है। श्रीराधाकृष्ण इनके उपास्यदेवता हैं, परन्तु मन्दिरमें ये लोग देवताकी पूजा नहीं करते। इन लोगोंका कहना है कि, राधाकृष्ण युगल रूपमें इस देहके भीतर ही विराजमान हैं इस लिये इस

मानव देहको छोड अन्यत्र देवताके अनुसन्धानकी कोई आवश्यकता नहीं है। केवल परम देवता क्यों, अखिल ब्रह्माण्डके समस्त पदार्थ ही इस मानव देहमें विद्यमान है। इसी कारण इस पन्थका मत देहतत्त्व करके प्रसिद्ध है।

"जो है भाण्डमें सो है ब्रह्माण्डमें।"

चन्द्र, सूर्य, अग्नि, ब्रह्मा, विष्णु, महादेव, गोलोक, वैकुण्ठ और वृन्दावन आदि सभी भाण्ड अर्थात् देहमें विद्यमान है। मानवदेहस्थित परमदेवताके प्रति प्रेमानुष्ठान ही इस पन्थका मुख्य साधन है। स्त्रीपुरुषोंके प्रेमसेही यह प्रेम उत्पन्न होता है। इसलिये प्रकृति साधन ही इसका प्रधान साधन है। एक बाउलकी एक या ततोधिक प्रकृति अर्थात् स्त्रियाँ रहती हैं। इसी प्रकृतिसाधनमें बाउललोग जन्मभर रत रहते हैं। यह साधनपद्धति बहुत गुह्य है। वह बाहरके लोगोंको जाननेका कोई उपाय नहीं है। जानने पर भी वह पुस्तकमें लिखकर प्रकाशित करने योग्य नहीं है क्योंकि वह इतनी अश्लील है। अपनी स्त्रीको छोडकर परस्त्रीमें ही इनका साधन होता है। इन लोगोंका कहना है कि, अपनी स्त्रीसे परस्त्रीपर प्रेम अधिक होता है, जिसकी पराकाष्ठा होनेसे परमात्माके ऊपर प्रेम सुलभ हो जाता है। प्रकृतिसाधनके अन्तर्गत 'चार-चन्द्र-भेद' नामकी एक क्रिया है। शोणित, शुक्र, मल और मूत्रको ये लोग पितामातासे प्राप्त चार चन्द्र कहते हैं इसलिये इन चारोंको शरीरसे निर्गत होनेपर खालेना ही 'चार चन्द्र भेद' है। गुप्त रीतिसे समाजके विरुद्ध सब काम करनेपर भी ये लोग लोकाचारकी रक्षाके लिये और और वैष्णवों की तरह माला तिलक भी धारण करते हैं। पुरुष कौपीन तथा बहिर्वास पहनते हैं, हजामत नहीं बनवाते और स्त्रियाँ, मस्तक मुण्डित करके एक लम्बी शिखा रखती हैं। आपसमें साक्षात् होनेपर ये दण्डवत् कहकर नमस्कार करते हैं। इनके मतमें मूर्त्तिपूजा या उपवास आदि नियम पालन करना उचित नहीं है। इनमें कोई कोई श्रेष्ठ साधक 'दयापा' उपाधि पाते हैं। 'दयापा' दिसका और 'बाउल' वातुलका अपभ्रंश मात्र है।

इस पन्थमें विशेष ग्रन्थादि कुछ नहीं है। जातिभेदका कोई सम्बन्ध इस पन्थमें नहीं है। स्त्रियोंके सतीत्वका विचार भी इस पन्थमें नहीं माना जाता है। इस प्रकारके कई पन्थ गुजरात प्रान्तमें भी प्रचलित हैं, जिनको कुण्डापन्थ, बीजमार्गपन्थ और चोलीपन्थ आदि कहते हैं।

कनफट योगी शैव सम्प्रदायकी एक श्रेणीका नाम है। गुरु गोरक्ष-

नाथ इस पन्थके प्रवर्त्तक हैं। ये लोग उनको शिवावतार करके मानते हैं और उन्हींके प्रवर्त्तित हठयोगका अभ्यास करते हैं। कानोंमें छेद बनाकर उनमें ये लोग पत्थर, काँच या गण्डारके सींगके कुण्डल पहनते हैं। दीक्षाके समय ये कुण्डल पहने जाते हैं। योगीलोग इन कुण्डलोंको 'मुद्रा' कहते हैं। इनका दूसरा नाम 'दर्शन' है इसलिये कणफट योगीका दूसरा नाम 'दर्शन योगी' है। कुण्डलके सिवाय ये लोग दो तीन अंगुलीप्रमाण एक कृष्णवर्ण पदार्थ रेशमके सूतमें लगाकर गलेमें लटका लेते हैं। उस काले पदार्थका नाम 'नाद' और रेशमके उस सूतका नाम 'सेलि' है। 'नाद', 'सेली' और 'दर्शन'युक्त योगी देखनेसे ही समझना चाहिये कि यह कनफट योगी है। इसके अतिरिक्त दूसरे योगियोंके सदृश ये लोग गेरुआ वस्त्र पहनते हैं, जटा और भस्मका त्रिपुण्ड भी धारण करते हैं। इन लोगोंके गुरु अनेक होते हैं। कोई शिष्यका मस्तक मुण्डन करते हैं, कोई कानमें छेद बनाकर कुण्डल पहनाते हैं और कोई उसे ज्योतमार्गमें प्रविष्ट करा देते हैं। ये लोग शिवपूजा करते हैं और शिवके मन्दिरमें रहते हैं। इनमें अधिकांश ही उदासीन हैं। कोई कोई खेती, व्यापार आदिके कार्यमें लिप्त रहते तथा आपसमें विवाह करके घर-गृहस्थी भी करते हैं। इस पन्थके ऐसे साधुलोग इसी-तरहसे एक प्रकारके वर्णसंकर गृहस्थमें परिणत होगये हैं। वे लोग अपने साधुत्वके चिन्हरूपमें केवल गेरुआ पगड़ी या टोपी पहनते हैं और सब वेश ठीक गृहस्थों की तरह है। गोरक्षनाथके नाम से बहुतसे स्थानोंका नामकरण हुआ है। पेशावरमें एक गोरक्षक्षेत्र है। द्वारकाके पास भी एक गोरक्षक्षेत्र नामका स्थान है। हरिद्वार के समीप एक सुरंग है, यह सुरंग तथा द्वारका का गोरक्षक्षेत्र इस पन्थके प्रधान तीर्थ हैं। नेपालके पशुपतिनाथ आदि शिवमन्दिर इसी पन्थके अधीन हैं। गोरखपुर इनका एक प्रधान स्थान है। गिरी, पुरी आदि जैसे दशनामी सन्न्यासियोंकी उपाधियाँ हैं उसी तरह इन लोगोंकी उपाधि नाथ है।

भारतवर्षमें पन्थ अनेक हैं। केवल नमूनेके तौर पर प्रत्येक प्रान्तके एक दो पन्थका संक्षेप वर्णन किया गया है। उसी नियमानुसार पञ्जाब प्रान्तके सुप्रसिद्ध और सनातधर्मरक्षक नानकपन्थका संक्षेप वर्णन किया जाता है। इस पन्थके प्रवर्त्तक महात्मा नानक थे। नानक पन्थके अन्तर्गत सिक्ख पन्थ, उदासी पन्थ और निर्मल पन्थ भी माना जाता है। उनके परस्परमें अनेक

आचरणभेद होने पर भी वे सब नानक पन्थके ही अन्तर्गत हैं इसमें सन्देह नहीं है। उदासी और निर्मल पन्थ वैराग्यप्रधान और सिक्ख पन्थ देशभक्ति तथा वीरताप्रधान है इसमें सन्देह नहीं है। महात्मा नानक पञ्जाबकी क्षत्री जातिमें उत्पन्न हुए थे। उनके वंशमें उनकी गद्दी दस पीढ़ी तक चली थी। सिक्ख पन्थके प्रवर्त्तक परम स्वदेशहितैषी वीराग्रगण्य महात्मा गुरु गोविन्दसिंह दशम गुरु हुए थे। उनके बादसे इस पन्थका नेता पुनः कोई नहीं हुआ और अन्यान्य पन्थोंकी तरह यह पन्थ भी काल प्रवाहमें प्रवाहित होने लगा। महात्मा नानक बड़े उदार और समदर्शी थे जैसा कि उनके ग्रन्थोंसे प्रतीत होता है। इस पन्थका जो प्रधान धर्म्म ग्रन्थ है वह ग्रन्थसाहबके नामसे प्रसिद्ध है। उसमें प्रधान रूपसे महात्मा नानककी वाणियां हैं और गौण रूपसे इस पन्थके अन्यान्य गुरुओंकी भी वाणियां हैं। उक्त ग्रन्थके पाठ करनेसे पाठकको स्पष्ट प्रतीत होगा कि महात्मा नानक वर्णाश्रमधर्म्मको बहुत कुछ मानते थे और वेद और पुराणोक्त उपासनाकाण्ड और ज्ञानकाण्डके पूरे पक्षपाती थे। उनकी वाणियोंमें अनेक भजन हैं वैसे सरल और मधुर भजन और किसी पन्थमें बहुत कम देखनेमें आते हैं। दशम गुरु महात्मा गुरु गोविन्दसिंहजी बड़े प्रतापी हुए थे उनकी जीवनी ज्वलन्त देशभक्तिसे भरी हुई है। वे शक्ति उपासक थे और सप्तशती गीताका उन्होंने हिन्दीमें अपूर्व अनुवाद किया था। महात्मा नानकका जन्म पञ्जाबमें हुआ था और महात्मा गोविन्दसिंहजीका जन्म विहारमें हुआ था। महात्मा नानककी जीवनी वैराग्य आत्मत्याग भगवद्भक्ति और गभीर ज्ञानगरिमासे भरी हुई है। देशके लिये और स्वधर्म्मके लिये इस पन्थके कई गुरुओंने इस प्रकार आत्मसमर्पण किया था कि वैसा आत्मसमर्पण और किसी पन्थमें देखनेमें नहीं आता है। यदि नानक पन्थ भारतवर्षमें प्रचलित न होता तो प्रधानतः पञ्जाब देश और साधारणतः उत्तर भारत मुसलमान धर्म्मसे छा जाता। सनातनधर्म्मकी रक्षा करनेमें नानक पन्थ और सिक्ख पन्थ सब पन्थोंमें अग्रगण्य हैं इसमें सन्देह नहीं। अफसोसकी बात यह है कि जिस सिक्ख पन्थका जन्म गो ब्राह्मण और सनातन धर्म्मकी रक्षाके लिये हुआ था उसी के कुछ लोग निरङ्कुश हो कर अपने आपको हिन्दुधर्म्मके विरुद्ध मानने लगे हैं। अज्ञानकी घनघटा और कालकी विकरालता ही इसका कारण है। इस समय इस पन्थका प्रधान स्थान पञ्जाबमें अमृतसर समझा जाता है। अमृतसरका वह देव स्थान भारतवर्ष भरमें दर्शनीय है।

जिस प्रकार पञ्जाब देशमें हिन्दू जातिकी रक्षाका मुख्य उद्देश्य लेकर नानक पन्थ और सिक्ख पन्थका जन्म हुआ उसी प्रकार दक्षिण भारतमें हिन्दूजातिकी रक्षा और हिन्दूसाम्राज्यके स्थापनके उद्देश्यसे रामदासी पन्थका जन्म हुआ था। इस पन्थके प्रवर्त्तक महात्मा रामदास स्वामी थे। वे समर्थ रामदासके नामसे प्रसिद्ध हैं। वे ब्राह्मण वंशोद्भव थे और हिन्दूसाम्राट् शिवाजीके गुरु थे उन्हींकी सहायतासे महात्मा रामदास स्वामीजीने अपने महत् उद्देश्योंकी पूर्त्ति की थी। छत्रपति शिवाजीकी जीवनी लोकप्रसिद्ध है इस कारण उस समयकी ऐतिहासिक घटनाका उल्लेख करना यहाँ अनावश्यकीय है। इस पन्थके अनेक ग्रन्थ मराठी भाषामें प्रचलित हैं। इस पन्थकी साधु और गृहस्थ दोनों श्रेणीकी जनता है। महाराष्ट्र साम्राज्यकी जो गेरुआ ध्वजा भारतप्रसिद्ध है वह समर्थ रामदासकी दी हुई है। नानक पन्थके सदृश रामदासी पन्थ भी भक्ति और ज्ञानका समन्वय मानता है और प्रकारान्तरसे वर्णाश्रमका बहुत कुछ पक्षपाती है। आचारके विचारसे भी यह पन्थ बहुत कुछ शुद्ध प्रतीत होता है।

उत्तर भारतके सदृश दक्षिण भारतमें भी अनेक पन्थ विद्यमान हैं। उनमेंसे लिङ्गायत पन्थ एवं स्वामी नारायण पन्थका वर्णन दिग्दर्शन रूपसे किया जाता है।

भारतवर्षके दक्षिण खण्डमें शिवलिङ्गकी उपासना अत्यन्त प्रचलित है। वहाँ एक लिङ्गोपासक सम्प्रदाय विद्यमान है। उनको लिङ्गायत् लिङ्गवन्त अथवा जङ्गम कहते हैं। ऐसा कहते हैं कि कुछ समय पहले और विशेषतः कल्याण नगरके अधिपति विजल राजाके समयमें इस प्रान्तमें जैनधर्म्मका अधिक प्रादुर्भाव हुआ था। उस समय वासव नामक एक ब्राह्मणने जैनधर्म्मके निवारण करनेके लक्ष्यसे और शिवाराधना प्रचार करनेके निमित्त जङ्गम पन्थकी सृष्टि की थी। वासवपुराण नामक एक नवनिर्मित पुराणमें वासवका चरित्र लिखा है। जङ्गम लोग इस पुराण और अन्यान्य अपने पन्थके ग्रन्थोंके आधार पर वासवको नन्दीका अवतार मानते हैं। यज्ञोपवीतके समय सूर्य्यो-पासना करनी पड़ती है। इस उपासना करनेसे सम्मत न होकर यज्ञोपवीत संस्कार न करा कर ही वासवने इस पन्थकी सृष्टिकी क्योंकि उसको शिवोपासनाके अतिरिक्त किसीकी उपासना करना स्वीकार नहीं था। वासवने निम्नलिखित बातों को अपने पन्थके लोगोंको नहीं माननेकी आज्ञा दे रक्खी है।

सूर्य्य अग्नि और अन्यान्य देव देवियोंकी पूजा, जातिभेद, मरनेके बाद अन्यान्य योनियोंमें भ्रमण करना अर्थात् जन्मान्तर, ब्राह्मणोंका ब्रह्मसन्तान और शुद्धात्मा होना, शाप प्राप्त होनेकी आशङ्का, प्रायश्चित्त, तीर्थभ्रमण, स्थान विशेषका महात्म्य, स्त्रियोंकी अप्रधानता और उनको दुःख देना, निकटसम्बन्धी की कन्यासे विवाह करनेका निषेध, गँगा आदि तीर्थ जलका सेवन, ब्राह्मण भोजन, उपवास, शौचाशौच, सुलक्षण और कुलक्षण और अन्त्येष्टि क्रियाकी आवश्यकता, इन सबको वासव भ्रमात्मक मनाता था।

वासव छोटी छोटी लिङ्गमूर्त्ति बनाकर स्त्री पुरुष दोनों प्रकारके शिष्योंको हाथमें या गलेमें धारण करनेका उपदेश देता था। उसके मतमें गुरु, लिङ्ग और जङ्गम (अपने पन्थके साधक) ये तीनों ही ईश्वर कृत पवित्र पदार्थथे। लिङ्गके अतिरिक्त ये विभूति और रुद्राक्षको भी शैवचिन्ह रूपसे व्यवहार करते हैं।

इस पन्थ में स्त्री और पुरुष दोनों ही गुरुपद प्राप्त कर सकते हैं। दीक्षा के समय गुरु शिष्यके कानमें मन्त्रोपदेश करते हैं और उसके गलेमें अथवा हाथमें लिङ्गमूर्त्तिको बांध देते हैं। गुरुके लिये मद्य मांस और ताम्बूलका व्यवहार निषिद्ध है।

वासवने अपने पन्थमें शवदाह की प्रथा बन्द कर के शवको गाडने की प्रथा प्रचलित कर दी थी।

इस समय जङ्गम वासवके प्रवर्त्तित सब नियमोंको नहीं मानते हैं। पहले लिखा है कि वासवने तीर्थभ्रमणका निषेध किया था, परन्तु इस पन्थ के लोग शिवरात्रि व्रत करते हैं और सब श्रीशैल और कालहस्ती आदि तीर्थों में यात्रा करते हैं।

ये लोग दक्षिण देशमें किसी किसी शिवमन्दिरमें पुजारीका काम भी करते हैं। अनेक लोग केवल भिक्षा करके निर्वाह करते हैं। कितने ही लोग हाथ पांवमें घटा बांधकर भ्रमण करते हैं। ग्रहस्थ लोग उसकी ध्वनि सुन कर उनको अपने घरमें बुलाते हैं अथवा रास्तेमें आकर भिक्षा दे जाते हैं। इनके अनेक स्थानोंमें मन्दिर हैं उनमें परिचारक रूपसे अनेक लोग रहते हैं। मठ स्वामीके कितने ही शिष्य होते हैं उनमेंसे एकको वह अपना उत्तराधिकारी निर्वाचन कर देता है।

भारतवर्षके दक्षिण पश्चिममें स्थित कर्णाटक प्रदेशमें यह पन्थ उत्पन्न होकर क्रमशः महाराष्ट्र गुजरात तामिल तेलेगु देशोंमें विस्तृत होगया है।

भारतवर्षके उत्तर प्रदेशमें इस पन्थके लोग अत्यन्त विरले हैं। काशीमें भी इस पन्थका स्थान है। इनका जिस स्थानमें वास है उसका नाम जङ्गमवाडी है।

तेलेगू और कनाडी प्रभृति दाक्षिणात्य भाषाओंमें इस पन्थके अनेक ग्रन्थ हैं। मेकेन्जी साहबने दक्षिण देशसे जो ग्रन्थ सग्रह किये हैं उनमें इस पन्थके वासवेश्वर पुराण, पण्डिताराध्य चरित्र, प्रभुलिङ्गलीला, सरनुलीलामृत, विरक्तह काव्य आदि पुस्तकें हैं। भारतवर्षके पश्चिमोत्तर प्रदेशकी भाषाओंमें इस पन्थके कोई ग्रन्थ नहीं मिलते हैं। इस प्रदेशमें व्यासकृत वेदान्त सूत्रोंका नीलकण्ठकृत भाष्य ही इस पन्थका एक मात्र प्रामाणिक ग्रन्थ गिना जाता है।

जो लोग वृषको वस्त्रके छोटे छोटे टुकडोंसे सजाकर साथ लेकर भिक्षा करते हुए घूमते हैं वे भी एक प्रकारके जङ्गम हैं। उत्तर भारतके लोग इस वृषको वैद्यनाथका वाहन कहते हैं। जो लोग ऐसे वृषको लेकर फिरते है उनमें से अनेक लोग वैद्यनाथके आसपासके ग्रामोंमें रहते हैं।

गुजरात प्रदेशके अहमदावाद नगरमें नारायण नामक एक चर्मकार रहता था। किसी वैष्णव साधुने वहाँ आकर शरीर त्याग किया। उस साधुके पास एक धर्मग्रन्थ था, चर्मकारने उसको सम्हाल कर रक्खा था। वह उसका मर्म्मार्थ कुछ नहीं जाना था। गौंडा (यू० पी०) जिलाके छापिया नामक ग्रामका रहनेवाला स्वामी नामक एक ब्राह्मण तीर्थयात्राके उपलक्ष्यसे अहमदावादमें आया और नारायण चर्म्मकारसे उसका समागम हुआ। नारायणने कथाप्रसङ्गसे स्वामीके समीप इस ग्रन्थकी प्रातिका सम्वाद उपस्थित किया और स्वामीने उसको पढ़कर तृप्ति लाभ की। पश्चात् दोनोंने मिलकर उस ग्रन्थके मतानुसार इस पन्थको प्रवर्त्तित किया और दोनोंके नामसे इसका नाम स्वामीनारायणी पन्थ रक्खा। इस प्रकारसे इस पन्थका नाम स्वामीनारायणी पन्थ हुआ ऐसा प्रवाद प्रचलित है। उक्त ग्रन्थ की पूजा ही इस पन्थका प्रधान धर्म्म है। देवमूर्त्तिकी उपासना करने की विधि इस पन्थमें नहीं है। इस पन्थके लोग एक चौकी पर इस ग्रन्थको रख कर मन्त्रोच्चारण पूर्वक पुष्प चन्दन मिष्टान्न ताम्बूलादि सामग्रीसे उसकी पूजा करते हैं और श्रद्धा भक्ति सहित बाजे गाजेके साथ तुलसीदासजी और सूरदासजीके विरचित भजन गाते रहते हैं। इनके मतमें इस ग्रन्थकी पूजा करनेसे ही भगवान् की पूजा हो जाती है। ये लोग भगवान् को ही स्वामीनारायण कहते हैं और किसी की मृत्यु होती है तो स्वामीनारायण स्वामीनारायण वारम्वार कहते हुए मुर्देको ले जाते हैं।

अहमदाबाद जामनगर जूनागढ़ भावनगर इन चार स्थानोंमें इनके देवालय हैं। ये चारों स्थान ही गिरनार काठियावाड और गुजरात प्रदेशमें हैं। प्रतिवर्ष इन चारों स्थानोंमें इनका उत्सव होता है। फाल्गुन मासमें अहमदाबादमें, कार्तिक मासमें जामनगरमें, चैत्रमासकी रामनवमीके दिन जुनागढ़में और ज्येष्ठमासकी पूर्णिमाके दिन भावनगरमें बडे समारोहके साथ एक एक मेला होता है। इस पन्थके लोग सबही गृही होते हैं। कुम्मीं काठी वणिक् ब्राह्मण आदि अनेक जातिके लोगोंने इस पन्थमें प्रवेश किया है किन्तु इस धर्मपथमें प्रवेश करने पर भी कोई भी अपनी जातिके लोगोंके सिवाय अन्य जातिके लोगोंके हाथका भोजन नहीं करते हैं। यह पन्थ वर्णाश्रमका पक्षपाती न होने पर भी वर्णाश्रमका प्रभाव यह पन्थ हटा नहीं सका है।

गोरखपन्थमें यद्यपि सन्न्यासभावकी प्रधानता अधिक है परन्तु गोरख पन्थको प्रकारान्तरसे त्यागी और गृही दोनोंका ही पन्थ कह सकते हैं। जैसे कबीरपन्थी और नानकपन्थी आदिमें भी गृहस्थ और त्यागी दोनों पाये जाते हैं, उसी प्रकार गोरखपन्थमें भी पाये जाते हैं, परन्तु दशनामी पन्थमें वैसा नहीं पाया जाता है। हां, इसमें सन्देह नहीं कि जिस प्रकार गोरखपन्थी साधु अपने धर्मसे भ्रष्ट होकर संयोगी गृही बन जाते हैं उसी प्रकार अनेक दशनामी साधु संयोगी गृही बन गये हैं और उनकी सन्तति भी चल निकली है जैसा देखनेमें आता है। सक्षेपसे दशनामी पन्थका रहस्य वर्णन किया जाता है। शिवावतार श्रीभगवान् शंकराचार्य महाराजने सनातनधर्मके उद्धारार्थ जितने कार्य किये थे उनमेंसे एक प्रधान कार्य सन्न्यासाश्रमका उद्धार भी है। उन्होंने वर्त्तमान दण्डीनामधारी सन्न्यासी सम्प्रदायका प्रचलन किया था। सन्न्यासके चार भेद हैं, यथा-कुटीचक बहूदक, हंस और परमहंस। कुटीचक और बहूदकमें शिखासूत्र रखकर सन्न्यास लेनेकी विधि है और हंस तथा परम हंसमें इनका त्याग कहा गया है। श्रीभगवान् शङ्करके द्वारा चलाये हुए दण्डी सम्प्रदायमें हंस नामक सन्न्यासका आचार रक्खा गया था और दण्डी केवल ब्राह्मणजातिमेंसे होसकते हैं ऐसी आज्ञा दी गई थी। भारतवर्षको चार भागोंमें विभक्त करके चार प्रधान धर्मपीठ स्थापन किये गये थे। उत्तरमें बद्रिकाश्रममें जोशीमठ, पश्चिममें द्वारकामें शारदामठ, पूर्वमें जगन्नाथपुरीमें गोवर्द्धनमठ और दक्षिणमें शृंगेरीमें शृंगेरीमठ नामसे चार पीठ स्थापन हुए थे। इनमें चार दण्डी आचार्य धर्मराज रूपसे बैठाये गये थे। उस समय वे चारों

आचार्य कहाते थे। कुछ दिनोंके अनन्तर इन चारोंके दस शिष्य हुए। वे दशनामी कहाने लगे। उन दशनामियोंकी उपाधियां ये हैं, यथा—गिरि, पुरी, वन, पर्वत, सागर, अरण्य, भारती, सरस्वती, तीर्थ और आश्रम। इन दशोंमेंसे अभीतक तीर्थ आश्रम और सरस्वती इन तीनोंमें तथा भारतीके केवल शृंगेरीके घरानेमें प्राचीन शुद्ध आचार प्रचलित है अर्थात् वे दण्डी होते हैं और ब्राह्मणोंमेंसे होते है। बाकी और सब नामधारिगण भगवान् शङ्करके द्वारा चलाये हुए आचारके अनुसार नहीं चलते है, इसलिये ये दशनामी कहलाते हैं। दशनामी साधुओंका आचार वर्णाश्रमधर्म्मके अनुकूल नहीं रह सका क्योंकि सब जातिके लोग इस पन्थके साधु बनने लगे। इस पन्थके साधु युद्धकार्यमें भी बड़े निपुण हुए थे और किसी समय सात अखाड़े स्थापन करके हिन्दूजातिके रक्षाकार्यमें दशनामियोंने बड़ी सहायता दी थी। कालप्रभावसे वर्णाश्रममर्य्यादाका बिलकुल लोप कहीं कहीं होकर इनमें अनेक संयोगी साधु भी बन गये हैं, उनकी प्रजा भी बहुत स्थानोंमें अभी फैली हुई है। यह पन्थ अपना सङ्ग शास्त्रोंके साथ रखता रहा है इस कारण इस पन्थमें वर्णाश्रममर्यादा और वैदिक विज्ञानका पूरा सम्बन्ध भी कहीं कहीं दिखाई देता है और कहीं कहीं अन्य पन्थों का तरह विरुद्ध बातें भी दिखाई पडती हैं।

आज दिन तक अगणित पन्थ भारतवर्षके सब प्रान्तोंमें प्रचलित हैं इनमेंसे बहुतसे पन्थ सम्प्रदायके निकट बैठालने योग्य हैं और बहुतसे पन्थ घोर वर्णाश्रमविरोधी दिखाई पड़ते है, परन्तु प्रायः यह पन्थसमूह अपना पथ मध्यवर्त्ती ही रखते हैं। कुछही हो इस घोर कलिकालमें ईश्वरभक्ति, आत्मज्ञान, परलोक पर विश्वास, दैवीजगत्पर निष्ठा, भगवन्नाम संकीर्त्तन, मनुष्योंमेंसे निरकुशता दूर करना, गुरुभक्ति प्रचार करना, योगसाधनमें प्रवृत्ति देना, विषय वैराग्य उत्पन्न करना, आदि कार्योंके लिये ये पन्थ बहुतही उपयोगी हैं। इन पन्थों की कृपासे भारतवर्षकी अनेक प्रजाओं और नर नारियोका कल्याण हो रहा है इसमें सन्देह नहीं।

षष्ठ समुल्लासका चतुर्थ अध्याय समाप्त हुः

धर्ममतसमीक्षा।



धर्ममतोंके लक्षणवर्णनके प्रसङ्गमें पहले ही कहा गया है कि सम्प्रदाय तथा पन्थोंकी तरह धर्ममतोंमें वैदिक वर्णाश्रमादि व्यवस्थाओंका कुछ भी अनुवर्त्तन नहीं पाया जाता है। वे केवल सनातन धर्मरूपी कल्पतरुकी किसी शाखा या प्रशाखाकी छायाके आश्रयसे बनते हैं और तदनुसार ही इनके द्वारा धर्मके अन्तिम लक्ष्यरूप मुक्तिभूमिमें परम्परारूपसे जीवोंकी गति होती है। जिस प्रकार समस्त नदियोंकी गति सरल या वक्र होने पर भी समुद्र ही सबका अन्तिम लक्ष्य है, ठीक उसी प्रकार सभी धर्ममत अद्वितीय परमात्मा की ओर ही मुमुक्षुको ले जाते हैं। पथ भिन्न भिन्न हैं और गतिके दूरत्व तथा कठिनाईमें पार्थक्य हो सकता है, परन्तु लक्ष्य सभीका एक है इसमें सन्देह नहीं। यह लक्ष्य जब तक मनुष्य देहात्मवाद भूमिमें रहता है तब तक उसके अन्तःकरणमें प्रकट नहीं हो सकता है, क्योंकि जहाँ अविद्याकी घनी घटा छाई है वहाँ पर ज्ञानसूर्यका प्रकाश होना सम्भव नहीं, परन्तु देहात्मवादभूमिसे थोड़ा अग्रसर होकर आत्माको स्थूल शरीरसे पृथक् माननेका अधिकार प्राप्त होते ही आत्माकी ओर निज निज अधिकारानुसार जीवका लक्ष्य स्वयं ही प्रकट होने लगता है और तब वह धीरे धीरे जानने लगता है कि आत्मा स्थूल शरीर नहीं है, उससे कुछ अतिरिक्त वस्तु है अर्थात् जिस प्रकार चने या चावलके दानेके ऊपर छिलके होते हैं, उसी प्रकार चेतन आत्माके ऊपर शरीरोंकी उपाधिमात्र है, आत्मा उनसे सम्पूर्ण पृथक् वस्तु है। उसी समय जीवोंमें आत्माके जानने-के लिये इच्छा उत्पन्न होती है और बाहरके विषयोंमें अनेक मतभेद तथा अधिकारभेद रहने पर भी सबके भीतर विराजमान तथा सबके लक्ष्यभूत परमात्मा की प्राप्तिके लिये जीव उद्योग करना प्रारम्भ करता है।

सनातनधर्म सब धर्मोंका पितृस्थानीय है। इसीके अङ्गोपाङ्ग तथा शाखा प्रशाखाके आश्रयसे संसारके सभी धर्ममत उत्पन्न हुए हैं इस लिये सभीके सिद्धान्त सनातनधर्मके भीतर पाये जाते हैं। जिस प्रकार मूलवृक्ष में जो उपादान रहता है, उसीका विस्तार शाखाप्रशाखाओंमें हो जाता है, उसी प्रकार सनातनधर्मके अनन्त अधिकारानुसार अनन्त सिद्धान्तोंका सन्निवेश

किसी न किसी रूपसे सभी धर्ममतोंके भीतर प्राप्त होता है अतः न इसका किसी धर्ममतसे विरोध है और न किसी धर्ममतमें इसके साथ विरोध करनेका अवसर ही है। अब नीचे कुछ धर्ममतोंके सिद्धान्तोंका उल्लेख करके सनातन-धर्मके सिद्धान्तोंके साथ उनका सामञ्जस्य बताया जाता है।

ईसाई धर्ममत, यहूदी धर्ममत तथा मुसलमानधर्ममतोंमें ईश्वरको निराकार कहने पर भी उनके अनेक क्रियाकलाप बताये गये हैं, यथा-वे सृष्टि स्थिति प्रलय करते हैं, पाप पुण्यकर्मानुसार जीवोंको स्वर्ग वा नरक प्राप्त कराते हैं इत्यादि इत्यादि। विचार करनेपर पता लगेगा कि हिन्दूधर्मके भीतर इन सभी सिद्धान्तोंका समावेश किया गया है। यहाँ पर पाप पुण्यकी विचारकर्त्री ईश्वरीय शक्तिको यमराज कहा गया है। सृष्टिकर्त्री ईश्वरीय शक्तिको ब्रह्मा, स्थिति कारिणी ईश्वरीय शक्तिको विष्णु और प्रलयकारिणी ईश्वरीयशक्तिको रुद्र कहा गया है। इसी प्रकारसे उपासना मार्गमें सहायता प्रदानार्थ अन्य धर्ममतोंकी तरह सनातनधर्ममें भी ब्रह्म ईश विराट्की पूजाके निमित्त कल्पना की गई है। धर्मकल्पद्रुमके ७२ शाखायुक्त स्वरूपका जो वर्णन पहले अध्यायोंमें आचुका है, उसमेंसे ईसाईधर्म और मुसलमानधर्मकी ईश्वरोपासनाको तामसिक ब्रह्मोपासना करके मान सकते हैं, क्योंकि इन दोनों धर्ममतोंका ईश्वर-ज्ञान सनातनधर्मके ब्रह्म ईश्वर और विराट्के तटस्थ लक्षण और स्वरूप लक्षणसे कुछ भी न मिलनेपर भी निराकार, सर्वव्यापक आदि रूपोंका कुछ कुछ अनुभव उनके शास्त्रमें पाया जाता है। एक दिनमें सब जीवोंके पाप पुण्यके विचार की जो कल्पना तथा ईश्वरके द्वारा विचार करनेकी जो भावना उनके शास्त्रोंमें मिलती है सनातनधर्मके अनुसार वह अधिकार यमराजका कहा गया है। भेद इतना ही है कि सनातनधर्मके यमराज प्रत्येक मनुष्यके पाप पुण्यका विचार उसके प्रत्येक जन्मके अन्तमें किया करते हैं और इनमतोंमें विचार सबका एकबार ही होता है। इसमें केवल विचारकी असम्पूर्णता है, मतभेद कुछ भी नहीं है।

बौद्धधर्म्म तथा जैनधर्मके ऊपर सनातनधर्मने ऐसी उदार दृष्टि की है कि उनके प्रवर्त्तक बुद्धदेव तथा ऋषभदेवको श्रीभगवान्के अवतार कहकर उनकी पूजा की है। अवतारका विज्ञान जैसा इन धर्म्ममतोंने वर्णन किया है वैसा हिन्दुधर्म्ममें भी मिलता है। केवल बौद्ध तथा जैनाचार्योंने अवतारको पूर्णमानव कहा है और आर्यशास्त्रमें उनको साक्षात् ब्रह्मा विष्णु शिवरूपी त्रिमूर्त्तिमेंसे

विष्णु और शिवशक्तिका रूप बताकर अवतारतत्त्वकी गभीर महिमाको और भी परिस्फुट कर दिया गया है। धर्मकल्पद्रुमके पञ्चमखण्डमें अवतारतत्त्वका रहस्य वर्णन करके श्रीभगवान्‌का अवतार अथवा देवता और ऋषियोंके अवतारोंका जो विस्तृत वर्णन किया गया है उस प्रकार पूर्ण विज्ञान यद्यपि जैन और बौद्धमतके ग्रन्थोंमें नहीं मिलता है, परन्तु पूर्वकथित ७२ अङ्गोंमेंसे लीलाविग्रहोपासनाके राजसिक और तामसिक स्वरूपका सादृश्य इन मतोंके तीर्थङ्कर और बुद्ध शब्दके साथ पाया जाता है, इसमें सन्देह नहीं। ये धर्ममत अपने अपने धर्मप्रवर्त्तकोंको पूर्ण मनुष्यरूपसे मानकर ईश्वरतत्त्वका यथार्थ स्वरूप न समझने पर भी उनके अवतारतत्त्वके रूपान्तरसे माननेवाले है इसमें सन्देह नहीं। अतः लीलाविग्रहोपासनाके विचारसे ये दोनों मत सनातनधर्मके ही अनुगामी हैं यह कहना ही पड़ेगा।

कर्मका विज्ञान जैसा कि आर्यशास्त्रमें बताया गया है वैसा बौद्ध और जैनधर्ममतोंमें भी पाया जाता है। केवल हिन्दूधर्ममें इस विज्ञानका बहुत विस्तारके साथ वर्णन किया गया है। दैवजगत्‌पर विश्वासके विषयमें भी इन दोनोंके साथ मतकी एकता देखी जाती है। मन्त्र-हठ-लय-राजरूपी योगचतुष्टयके क्रियासिद्धांशको भी इन मतोंके आचार्योंने अक्षरशः मान लिया है। बौद्धधर्मके ज्ञानकाण्डके साथ आर्यशास्त्रकथित सप्त ज्ञानभूमियोंकी बहुधा एकता देखी जाती है। केवल चार वर्ण और चार आश्रमके धर्मके विषयमें ही हिन्दूधर्मके साथ इन धर्ममतोंका कुछ मौलिक पार्थक्य दृष्टिगोचर होता है सो यह सब पर ही प्रकट है कि वर्णाश्रम धर्म हिन्दूजातिका एक वैसा विशेष अधिकार है जो पृथिवीके और किसी धर्ममत या पन्थमें हो ही नहीं सकता। आध्यात्मिक लक्ष्ययुक्त हिन्दूजातिके इस वर्णाश्रमधर्मशैलीका अनुकरण और कोई नवीन जाति कर ही नहीं सकती और न इससे लाभ उठा सकती है इस कारण वर्णाश्रमधर्मके सम्बन्धसे जो पार्थक्य है वह पार्थक्य विशेष पार्थक्य है। उसकी गणना साधारणतः नहीं होनी चाहिये।

उपासनाराज्यमें आर्यधर्मने जो अपूर्व उदारता दिखाई है उसको देखकर कौन निष्पक्षपात मनुष्य चकित नहीं होगा? आर्यशास्त्रोंमें अधिकारभेदानुसार पृथ्वी, जल, अग्नि आदि स्थूल वस्तुओंकी पूजासे लेकर वृक्षपूजा, सर्पपूजा, प्रेतपूजा, मृत आत्माकी पूजा, वीर पुरुषोंकी पूजा, पिशाच यक्ष रक्ष गन्धर्वादिकी पूजा और तदनन्तर देवपूजा, ऋषिपूजा, पितृपूजा, अवतारपूजा, विष्णु

शिवादि सगुण ब्रह्मपूजा और अन्तमें अद्वितीय नामरूपरहित निर्गुण ब्रह्मपूजा—इस प्रकारसे सभी अधिकारकी पूजापद्धति बताई गई है। इसमें संसारके सभी धर्ममत अपने अपने अधिकारानुसार उपसनाके विषय अन्तर्भूत देख सकते हैं।

भगवद्भक्तिके विषयमें हिन्दूशास्त्रमें जो अपूर्व वर्णन मिलता है उसके साथ ईसाई तथा मुसलमान धर्ममतोंके अवलम्बिगण भक्तिसम्बन्धीय अपने अपने सिद्धान्तोंकी सम्पूर्ण एकता देख सकेंगे। इसी प्रकार परलोक तथा पुनर्जन्मके विषयमें भी बौद्ध, जैन तथा पारसी धर्ममतोंकी हिन्दूधर्मके साथ वैज्ञानिक एकता देखी जायगी।

पापी स्पिरिट के साथ जो पुण्यमय स्पिरिटका चिरविरोध पारसी धर्म, ईसाई धर्म, यहूदीधर्म तथा मुसलमानधर्म आदि धर्ममतोंमें वर्णित देखा जाता है उसका अति विस्तृत तथा विज्ञानानुकूल वर्णन स्थूल सूक्ष्म कारण जगत्में देवासुरोंके नित्य-सग्रामवर्णनरूपसे हिन्दूशास्त्रमें भलीभांति प्राप्त होता है। इसी प्रकार स्वर्ग और नरकके भी अनेक वर्णन दैवजगत्के वर्णन प्रसङ्गमें उन्नति तथा अवनतिके नाना स्तरवर्णन विचारसे हिन्दूशास्त्रमें पाये जाते है। पुण्यका पुरस्कार तथा पापका भीषण शासन जैसा कि ईश्वरीय विचार दिनके रूपसे अन्यान्य धर्ममतोंमें वर्णित है, वैसा और उससे भी बहुत अधिक तथा विस्तृत रूपसे हिन्दूशास्त्रमें भी पाया जाता है। जिन जिन धर्ममतोंमें पुनर्जन्म नहीं माना गया है उनमें सब आत्माओंके लिये मृत्युके बाद एक विचारका दिन बताया गया है इसी संकुचित सिद्धान्तका वैज्ञानिक विस्तारित वर्णन आर्यशास्त्रमें किया गया है जिसके अनुसार जीवको मृत्युके अनन्तर शुभाशुभ प्राक्तन वेगसे अनेक उन्नत तथा अवनत लोकोंमें सुख दु:ख भोगके लिये जाना पड़ता है।

इस प्रकारसे अन्यान्य धर्ममतोंके साथ हिन्दूधर्मके अनेक वैज्ञानिक विषयोंकी एकता देखनेमें आती है। केवल आचार और वर्णाश्रमधर्मके सम्बन्धमें ही हिन्दूधर्ममें कुछ विशेषता पायी जाती है, जो उन सब धर्ममतोंमें नहीं देखनेमें आती। इसी कारण वर्णाश्रम धर्मको विशेषधर्म करके हिन्दुशास्त्रमें बताया गया है। यद्यपि अन्यान्य धर्ममतोंमें भी अपनी अपनी रीतिके अनुसार कुछ कुछ आचारके लक्षण तथा खानपान, विवाह और जीवनकी अवस्था विभागके रूपसे वर्णाश्रमके भी लक्षण देखनेमें आते हैं, तथापि अत्यन्त अस्पष्ट होनेके कारण सामाजिक जीवनके सर्वमान्य नियम तथा रीतियोंके साथ उनका अभी तक घनिष्ठ सम्बन्ध नहीं हुआ है। इसका प्रधान कारण यह है

कि जिस उदार और पूर्ण दृष्टिके साथ अति स्थूलसे लेकर अति सूक्ष्म तकका सामञ्जस्य तथा परस्परापेक्षत्वका विज्ञान अन्तर्दृष्टिसम्पन्न महर्षियोंने अनुभव किया था, वैसा अनुभव अभीतक अन्यान्य देशोंमें तथा धर्ममतोंमें नहीं हुआ है। आचारका सम्बन्ध स्थूलशरीरके साथ है। धर्मानुकूल स्थूल शरीरके उन्नति कर व्यापारको ही आचार कहते हैं। स्थूल शरीर सूक्ष्मशरीरका विस्तारमात्र होनेसे सूक्ष्मशरीर की उन्नतिके लिये स्थूल शरीरको पवित्र रखना और उसके अर्थ आचार पालन करना अवश्य ही उचित है। इसी प्रकार वर्णाश्रमधर्मका सम्बन्ध दैवजगत्के साथ बहुत कुछ रहता है। जीवप्राक्तना नुसार देवताओंकी प्रेरणाके द्वाराही भिन्न भिन्न जातिमें जीवोंका जन्म होता है और तदनुसार चार आश्रमोंका पूर्ण या अपूर्ण पालन जीव कर सकता है। दैवजगत् अति दुर्ज्ञेय है। विना सूक्ष्म योगदृष्टिके कोई भी उसका पता नहीं लगा सकता है। प्राचीन आर्य महर्षिगणने योगशक्तिके द्वारा स्थूल जगत्, सूक्ष्मजगत्, आध्यात्मिक जगत् तथा दैवजगत्का पता लगाकर और इनमें परस्परके साथ क्या नित्य सम्बन्ध विद्यमान है इसको भी अनुभव करके तीनों शरीरोंके द्वारा आत्मोन्नतिमें सहायता लाभार्थ आचार और वर्णाश्रम धर्मका विधान किया है। अन्यान्य धर्ममतोंकी उत्पत्ति जिन देशकालोंमें हुई है या जिन लक्ष्योंको लेकर उनके नियमादि प्रवर्त्तित किये गये हैं उनमें आर्य-महर्षियोंकी तरह सब ओर देखनेका अवसर नहीं हुआ है। यही कारण है है कि वर्णाश्रमधर्म तथा आचारके विषयमें अन्यान्य धर्ममतोंके साथ मत-भेद पाये जाते हैं, तथापि इस प्रकारकी विधियाँ लक्ष्यसिद्धिके अवान्तर साधनमात्र हैं। लक्ष्य सभीका एक होनेसे विशेषधर्मराज्यमें इस प्रकारकी विभिन्नता हानिकारक नहीं होसकती। जिस प्रकार भूमियोंकी उच्चताका तारतम्य, उपत्यका अधित्यका आदिका भेद, वृक्षोंकी छुटाई बड़ाई, नदी समुद्र हृद आदिका पार्थक्य, पृथिवीके ऊपर चलते हुए ही दिखाई दे सकते हैं, किन्तु अति उच्च पर्वतश्रृङ्गपर आरोहण करनेसे अथवा व्योमयानपर चढ़कर शून्य मार्गमें बहुत ऊंचा चढ़नेसे ऊपर लिखित कोई भी पार्थक्य नहीं दिखाई देते, ठीक उसी प्रकार उच्च ज्ञानभूमिपर प्रतिष्ठित उदार महात्माकी दृष्टिमें धर्ममतोंके साधारण पार्थक्य अकिञ्चित्कर ही हैं और इसी उदार दृष्टिके साथ संसारके समस्त धर्ममतोंको प्रेममय अङ्कमें आश्रय देना ही सनातनधर्मका यथार्थ स्वरूप है।

अन्तिम लक्ष्यके एक होनेसे सत्यप्रयासी सभी साधक सत्यराज्यमें साधनाकी सभी बातें अभिन्नरूपसे ही प्राप्त करते हैं। दृष्टान्तरूपसे समझ सकते हैं कि मुसलमान महात्माओंने भक्तिकी जो ११ दशाएँ बताई हैं आर्यशास्त्र-वर्णित भक्तिलक्षणोंके साथ उनका पूरा सामञ्जस्य दिखाई देता है। वे ११ दशाएं निम्नलिखित रूप हैं—

(१) मवाफिकत—इस अवस्थामें आत्मा, वैषयिक अनात्मभावोंसे हट कर श्रीभगवान्‌के भक्तोंके साथ अनुरागमें बद्ध होता है।

(२) मेल—इस अवस्थामें भक्तका चित्त भगवद्भावमें ही आसक्त हो जाता है और सांसारिक विषयोंके प्रति घृणा करने लगता है।

(३) मवानिसत्—इस अवस्थामें भगवान्‌के लिये भक्तके चित्तमें तीव्र आकांक्षा हो जाती है और वह वैषयिक वस्तुओंको क्रमशः छोड़ देता है।

(४) मवद्दत्—इस अवस्थामें एकान्तमें प्रार्थनाद्वारा भक्तहृदय पवित्र हो कर भगवान्‌के प्रति आकृष्ट हो जाता है।

(५) हवा—इस अवस्थामें भक्तका हृदय सदा ही भगवद्भावमें रति रखता है।

(६) खुल्लत—इस अवस्थामें भक्तका अन्तःकरण भगवान्‌के प्रति प्रेमसे पूर्ण हो जाता है और उसमें भगवच्चिन्ताके सिवाय और कुछ भी नहीं रहता है।

(७) मुहब्बत—इस अवस्थामें भक्त का हृदय समस्त वैषयिक दोषोंसे मुक्त हो कर उन्नत आध्यात्मिक गुणोंसे पूर्ण हो जाता है।

(८) शगफ—इस अवस्थामें हृदयका समस्त आवरण उन्मुक्त हो जाता है और प्रपञ्चका सभी विषय पाप करके जान पड़ता है।

(९) हैम्—इस अवस्थामें भक्त प्रियभगवान्‌के प्रेममें उन्मत्त हो जाता है।

(१०) वेल—इस अवस्थामें प्रियभगवान्‌की माधुरी भक्तहृदयदर्पणमें अनुक्षण प्रतिफलित रहा करती है और भक्त इसी मधुर रसमें निमग्न हो जाता है।

(११) इश्क—यही अन्तिम अवस्था है इसमें भक्त अपनेको भूलकर भगवद्भावमें ही तन्मय हो जाता है और उसीमें शान्तिमय परमानन्दमय विश्राम लाभ करता है। विचार करने पर यही सिद्धान्त निकलेगा कि आर्य

त्रिमूर्त्ति, गुरुतत्त्व आदि अनेक विषयोंमें हिन्दुधर्मके साथ इस मतकी समता देखनेमें आती है। उपासनाकी पद्धतियोंमें भी प्रायः हिन्दूशास्त्रीय सभी रीतियोंका ग्रहण इस मतमें किया गया है। मन्त्रयोगसाधनविधिके अनुसार भगवत्स्मरण, कीर्त्तन, आनन्दविलास, नृत्यगीत आदि बहुत कुछ इनके यहांके साधनोंमें पाये जाते हैं।

यहूदी धर्ममतकी तरह पारसी धर्ममतमें भी हिन्दुधर्मके साथ बहुत विषयोंमें वैसी ही एकता देखनेमें आती है। इस धर्ममतके सभी सिद्धान्त अति प्राचीन ईरान धर्ममें मिलते हैं और उसी पर विचार करनेसे वैदिक धर्मके साथ कहाँ कहाँ सामञ्जस्य है उसका पता लगता है। आजकल इनके यहाँ हिटाईट शिला लिपिका आविष्कार हुआ है इससे निर्णय होता है कि आर्यशास्त्रमें जैसे वरुण, मित्र, इन्द्र आदि देवतागण माने गये हैं वैसे इनके यहां भी माने जाते थे। हिन्दूधर्ममें जैसे जलदेवता, अग्निदेवता आदिकी पूजा होती है, वैसेही उनके यहां भी दैत्यरिपु, युद्धदेवता, इन्द्र प्रमुख देवताओंकी पूजा होती थी और विशेष विशेष समयपर सोमरसका भी सेवन और पूजामें अर्पण होता था। देवता और असुरोंके विषयमें जैसा कि आर्यशास्त्रमें वर्णन है वैसा इस धर्ममतमें भी मिलता है, केवल इतनाही भेद है कि यहाँपर सत्त्वगुणकी अधिष्ठात्री उत्तमकोटिकी चेतनशक्तिको देवता कहा जाता है और तमोगुणकी अधिष्ठात्री अधमकोटिकी चेतनशक्तिको असुर कहा जाता है, किन्तु इस धर्ममतमें असुरोंमें देवताओंके लक्षण और देवताओंमें असुरोंके लक्षण वर्णित किये गये हैं। इसमें केवल नामका ही भेदमात्र है अर्थात् हम जिसको देवता नाम देते हैं वे उसको असुर नाम देते हैं और हम जिसको असुर नाम देते हैं वे उसको देवता कहते हैं। आर्यशास्त्रकी तरह इस धर्ममतमें भी संसारको देवासुर-संग्रामका नित्यनिकेतन बताया गया है और मनुष्यके अन्तःकरणको भी उस संग्रामके लिये एक प्रधान स्थान कहा गया है। जब मनुष्य शरीर, मन, वचनसे अच्छा कार्य करता है तो स्वतः ही देवताओंकी शक्ति बढ़ती है; इसी प्रकार मन्द कर्मानुष्ठान करनेपर असुरोंकी शक्ति वृद्धिगत होती है और तभी संसारमें तथा मनुष्यजीवनमें अनन्त अनर्थ उत्पन्न होते हैं।

आर्यशास्त्रीय सप्त ज्ञानभूमियोंकी तरह इस धर्ममतमें भी आध्यात्मिक उन्नतिके छः सोपान बताये गये हैं, यथा—

(१) याहु मानो—मनुष्योंकी समस्त सद्वृत्तियाँ जिससे आध्यात्मिक उन्नतिकी ओर मनुष्योंकी चेष्टा होती है।

(२) आशेम—सत्य, उत्तम और धार्मिक समस्त गुणोंकी समष्टि।

(३) क्षात्रेम—दिव्यराज्य और दिव्यशक्तिका अस्पष्ट विकाश।

(४) आर्मैति—दिव्य शक्तिके प्रति श्रद्धाप्रदर्शन।

(५) औवर्तात्—पूर्णता प्राप्ति।

(६) अमेरेतात्—अमृतत्व लाभ।

ऊपरलिखित धर्ममतोंकी तरह ईसाई धर्ममतके भीतर भी कहीं कहीं एकताका आभास देखनेमें आता है। इस धर्ममतके प्रधान ग्रन्थ बाईबिलमें सृष्टि विकाशके विषयमें लिखा है कि सृष्टिके पहले सर्वत्र घोर अन्धकार छाया हुआ था, परन्तु परमात्माके इच्छा करनेपर सर्वत्र प्रकाश होगया। आर्य शास्त्रमें भी इसी इच्छाशक्तिका बहुधा वर्णन देखनेमें आता है। यथा—एकोऽहं बहु स्याम् प्रजायेय। परमात्मा प्रलयके समय एकाकी ही थे, किन्तु प्रलय-गर्भविलीन समष्टिजीवोंके संस्कार जब फलोन्मुख हुए तो उनके भीतर एकसे बहुत होनेकी स्वतः इच्छा उत्पन्न हुई और उसी इच्छासे उनकी शक्तिरूपिणी माया प्रकट होकर उन्होंने समस्त संसारको प्रसव किया। अतः इन दोनों सिद्धान्तोंमें एकताका आभास अवश्य ही देखनेमें आता है। तदनन्तर सेन्ट जानके उपदेशमें भी मिलता है यथा—"सृष्टिके प्राक्कालमें शब्द था, वह शब्द ईश्वरके साथ था और ईश्वररूप था।" इसमें आर्यशास्त्रकथित शब्द सृष्टिकी झलक देखनेमें आती है। ईसाई धर्ममतमें जो पिता, पुत्र, पवित्रात्माका वर्णन देखनेमें आता है उसके साथ भी आर्यशास्त्रीय अवतार आदिके विज्ञानकी एकता देखनेमें आती है। उसमें परमात्मा पिता हैं, संसारमें लीला-विलासके लिये नानारूपमें उनका प्रकाश पुत्रभाव है और उन्नत जीवात्माओंको अपनी ओर आकर्षण करना पवित्रात्माका कार्य है। श्रीभगवान् भी आर्य-शास्त्रोंमें भक्तजनोंके कल्याणके लिये युगयुगमें वैसी ही महिमाके विस्तारकर्त्ता-रूपसे वर्णित किये जाते हैं।

ईसाई धर्ममतके प्रवर्त्तक ईसामसीके अनेक वाक्योंमें वेदान्त शास्त्रकी झलक देखनेमें आती है, यथा-"मैं अपने परमपिताके भीतर हूं और तुम सब मेरे ही भीतर हो," "तुम मुझमें हो और मै तुममें हूं," "मैं और परमपिता एक ही हैं" इसमें प्रथम दोनों वाक्योंमें कुछ द्वैतका आभास रहने पर भी

तृतीय वाक्यमें अद्वैत भावकी पूरी झलक आई है। यद्यपि पश्चिम देशके लोग अभीतक इन सब गम्भीर भक्तवाणियोंके रहस्यभेदमें समर्थ नहीं हुए हैं, तथापि अद्वैतभावके रहस्यभेद-कारी आर्यशास्त्रकी सहायतासे ही-इन सब वाणियोंका यथार्थ स्वरूप संसारके सामने प्रकट हो सकता है।

"स्वर्ग मेरा है, पृथिवी मेरी है, पुण्यात्मा तथा पापी सभी मेरे हैं, ईश्वर मेरा है, तुम किसके लिये ढूंढ़ रहे हो, सब तो तुम्हारे ही हैं" इस प्रकारके वचन जो जन एपेलने कहे थे उसमें भी इसी विज्ञानका स्पष्ट आभास मिलता है क्योंकि मुमुक्षु अपने भीतर ब्रह्मसत्ताका अनुभव करके उसीमें समस्त संसार को ओतप्रोत देख सकता है। यह सब आर्यदर्शनशास्त्रकी पञ्चम तथा षष्ठ भूमियोंके अनुभवका प्रमापक है। इसी प्रकार भक्तिशास्त्रमें भी जो "वह मेरा है" "मै उसका हूँ" तथा "वह और मैं एक ही हूँ" इस प्रकारके तीन अन्तिमलक्ष्य बनाये हैं इसका भी आभास कहीं कहीं ईसाई महात्माओंके वचनोंसे प्राप्त होता है। यथा—"प्रेमका यह स्वरूप ही है कि जिससे प्रेम किया जाय उसके साथ अभिन्न भावकी सिद्धि हो। परमात्माके साथ एकता प्राप्त करनेके सिवाय जीवात्माकी उन्नतिका और कोई भी उपाय या लक्ष्य नहीं हो सकता है।"

अतः उदार विचारके द्वारा यही सिद्धान्त निश्चय हुआ कि अन्तिम लक्ष्यकी अभिन्नताके कारण और ईश्वरप्रेरित ज्ञानज्योतिका विकाश सब जातिके उन्नत मनुष्योंके हृदयमें होनेकी सम्भावना रहनेके कारण अध्यात्म रहस्यकी ज्योति पृथिवीके सब मतोंमें यथासम्भव प्रकाशित होती आई है। आदि अन्तरहित काल समुद्रके गर्भमें अनेक धर्ममत डूब गये हैं और कितने ही धर्ममत सनातनधर्मके आचार मानते हुए पीछेसे सनातनधर्मके पन्थ बन गये हैं। अभी भी अनेक धर्ममत उस समुद्रके ऊपरके स्तर पर बुद्बुदकी नाईं तैर रहे हैं परन्तु उन सभोंमें अनादिसिद्ध नित्यस्थित सर्वव्यापक सर्वजीव हितकारी सनातनधर्मकी ज्योति विद्यमान है। सनातनधर्मरूपी सूर्यके अनन्त किरणोंमेंसे एक या ततोधिक किरणकणकी सहायतासे प्रकाशित हो कर पृथिवीके विभिन्न धर्ममत अपनी अपनी श्रेणीके मनुष्योंमें उन्नतिका मार्ग प्रदर्शन किया करते हैं। इसी कारण सनातन धर्मके प्रवर्त्तक पूज्यपाद आचार्योंने कहा है कि जो धर्म किसी धर्मको बाधा न दे प्रत्युत सहायता करे वही यथार्थमें सद्धर्म है। इसी कारण सनातनधर्म की पूर्ण और सर्वजीवहित कारी वैज्ञानिक दृष्टिके सम्मुख पृथिवीके सब धर्ममार्ग उसके प्रिय पुत्रपौत्रवत्

हैं। इसी कारण सच्चा सनातनधर्मावलम्बी किसी धर्मपन्थ या धर्ममतसे विरोध नहीं रखता। अपने आचारका पालन करनेमें असमर्थ होने पर भी सब दशामें उनके साथ विचारसे ऐक्य स्थापन करता है और किसीकी निन्दा नहीं करता। इसी कारण श्रीभगवान्के पूर्णावतार श्रीकृष्ण चन्द्रने कहा है किः—

सर्व्वभूतेषु येनैकं भावमव्ययमीक्षते ।
अविभक्तं विभक्तेषु तज्ज्ञानं विद्धि सात्त्विकम् ॥

जो ज्ञान ज्ञानीके अन्तःकरणमें उदय होकर नाना प्रकारकी भिन्नताप्राप्त वस्तु तथा जीवोंमें भी अद्वितीय एकताके भावको ज्ञानीको दिखाया करता है, वही सर्वलोकहितकर सर्वप्रेममय ज्ञान सात्त्विक ज्ञान कहाता है।

षष्ठ समुल्लास का पञ्चम अध्याय समाप्त हुआ।



श्रीधर्म्मकल्पद्रुम का षष्ठ खण्ड समाप्त हुआ।




श्रीधर्म्मकल्पद्रुम
का
छठा खण्ड समाप्त हुआ

श्रीविश्वनाथो जयति।

धर्मप्रचारका सुलभ साधन।

समाजकी भलाई! मातृ-भाषाकी उन्नति!! देशसेवाका विराट् आयोजन!!!

इस समय देशका उपकार किन उपायोंसे हो सकता है? संसारके इस छोरसे उस छोरतक चाहे किसी चिन्ताशील पुरुषसे यह प्रश्न कीजिये, उत्तर यही मिलेगा कि धर्मभावके प्रचारसे, क्योंकि धर्मने ही संसारको धारण कर रक्खा है। भारतवर्ष किसी समय संसारका गुरु था, आज वह अधःपतित और दीन हीन दशामें क्यों पच रहा है? इसका भी उत्तर यही है कि वह धर्मभावको खो बैठा है। यदि हम भारतसे ही पूछें कि तू अपनी उन्नतिके लिये हमसे क्या चाहता है? तो वह यही उत्तर देगा कि मेरे प्यारे पुत्रो! धर्मभावकी वृद्धि करो। संसारमें उत्पन्न होकर जो व्यक्ति कुछ भी सत्कर्म करनेके लिये उद्यत हुए हैं, उन्हें इस बातका पूर्ण अनुभव होगा कि ऐसे कार्योंमें कैसे विघ्न और कैसी बाधाएँ उपस्थित हुआ करती हैं। यद्यपि धीर पुरुष उनकी पर्वाह नहीं करते और यथासम्भव उनसे लाभ ही उठाते हैं तथापि इसमें सन्देह नहीं कि उनके कार्योंमें उन विघ्न बाधाओंसे कुछ रुकावट अवश्य ही हो जाती है। श्रीभारतधर्म महामण्डलके धर्मकार्यमें इस प्रकार अनेक बाधाएँ होनेपर भी अब उसे जनसाधारणका हित साधन करनेका सर्वशक्तिमान् भगवान्ने सुअवसर प्रदान कर दिया है। भारत अधार्मिक नहीं है। हिन्दुजाति धर्म्मप्राण जाति है, उसके रोमरोममें धर्म्मसंस्कार ओतप्रोत है। केवल वह अपने रूपको—धर्मभावको—भूल रही है। उसे अपने स्वरूपकी पहिचान करा देना-धर्मभावको स्थिर रखना—ही श्रीभारतधर्ममहामण्डलका एक पवित्र और प्रधान उद्देश्य है। यह कार्य १८ वर्षोंसे महामण्डल कर रहा है और ज्यों ज्यों उसको अधिक सुअवसर मिलेगा, त्यों त्यों वह जोर शोरसे यह काम करेगा। उसका विश्वास है कि इसी उपायसे देशका सच्चा उपकार होगा और अन्तमें भारत पुनः अपने गुरुत्वको प्राप्त कर सकेगा।

इस उद्देश्यसाधनके लिये सुलभ दो ही मार्ग हैं। (१) उपदेशकों द्वारा धर्मप्रचार करना, और (२) धर्म-रहस्य सम्बन्धी मौलिक पुस्तकोंका उद्धार व प्रकाश करना। महामण्डलने प्रथम मार्गका अवलम्बन आरम्भसे ही किया है और अब तो उपदेशक महाविद्यालय स्थापित कर महामण्डलने वह मार्ग स्थिर और परिष्कृत कर लिया है। दूसरे मार्गके सम्बन्धमें भी यथायोग्य उद्योग आरम्भसे ही किया जा रहा है। विविध ग्रन्थोंका संग्रह और निर्माण करना, मासिक पत्रिकाओंका सञ्चालन करना, शास्त्रीय ग्रन्थोंका आविष्कार करना, इस प्रकारके उद्योग महामण्डलने किये हैं और उनमें सफलता भी प्राप्त की है, परन्तु अभीतक यह कार्य सन्तोषजनक नहीं हुआ है। महामण्डलने अब इस विभाग को उन्नत करनेका विचार किया है। उपदेशकों द्वारा जो धर्मप्रचार होता है उसका प्रभाव चिरस्थायी होनेके लिये उसी विषयकी पुस्तकोंका प्रचार होना परम आवश्यक है, क्योंकि वक्ता एक दो बार जो कुछ सुना देगा, उसका मनन बिना पुस्तकोंका सहारा लिये नहीं हो सकता। इसके सिवा सब प्रकारके अधिकारियोंके लिये एक वक्ता कार्यकारी नहीं हो सकता। पुस्तकप्रचार द्वारा यह काम सहल हो जाता है। जिसे जितना अधिकार होगा, वह उतने ही अधिकारकी पुस्तकें पढ़ेगा और महामण्डल भी सब प्रकारके अधिकारियोंके योग्य पुस्तकें निर्माण करेगा। सारांश, देशकी उन्नतिके लिये, भारतगौरवकी रक्षाके लिये और मनुष्योंमें मनुष्यत्व उत्पन्न करनेके लिये महामण्डलने अब पुस्तक प्रकाशन विभागको अधिक उन्नत करनेका विचार किया है और उसकी सर्वसाधारणसे प्रार्थना है कि वे ऐसे सत्कार्यमें इसका हाथ बटावें एवं इसकी सहायता कर अपनी ही उन्नति कर लेनेको प्रस्तुत हो जावें।

श्रीभारतधर्ममहामण्डलके व्यवस्थापक पूज्यपाद श्री १०८ स्वामी ज्ञानानन्दजी महाराजकी सहायतासे काशीके प्रसिद्ध विद्वानोंके द्वारा सम्पादित होकर प्रामाणिक, सुबोध और सुदृश्यरूपसे यह ग्रन्थमाला निकलेगी। ग्रन्थमालाके जो ग्रन्थ छपकर प्रकाशित हो चुके हैं उनकी सूची नीचे प्रकाशितकी जाती है।

स्थिर ग्राहकोंके नियम ।

(१) इस समय हमारी ग्रन्थमालामें निम्नलिखित ग्रन्थ प्रकाशित हुए हैं —

मन्त्रयोगसंहिता (भाषानुवाद सहित)	१)	धर्मकल्पद्रुम प्रथम खण्ड	२)
भक्तिदर्शन (भाषाभाष्य सहित)	४)	,, द्वितीय खण्ड	१॥)
योगदर्शन (भाषाभाष्य सहित)	२)	,, तृतीय खण्ड	२)
नवीन दृष्टिमें प्रवीण भारत	१)	,, चतुर्थ खण्ड	२)
दैवीमीमांसादर्शन प्रथम भाग (भाषाभाष्य		,, पञ्चम खण्ड	२)
सहित)	१॥)	,, षष्ठ खण्ड	१॥)
कल्किपुराण (भाषानुवाद सहित)	१)	श्रीमद्भगवद्गीता प्रथम खण्ड (भाषाभाष्य सहित)	१)
उपदेश पारिजात (संस्कृत)	॥)	सूर्य्यगीता (भाषानुवाद सहित)	॥)
गीतावली	॥)	शम्भुगीता (भाषानुवाद सहित)	।॥)
भारतधर्ममहामण्डल रहस्य	१)	शक्तिगीता (भाषानुवाद सहित)	।॥)
संन्यासगीता (भाषानुवाद सहित)	।॥)	धीशगीता (भाषानुवाद सहित)	।॥
गुरुगीता (भाषानुवाद सहित)	=)	विष्णुगीता (भाषानुवाद सहित)	।॥)

(२) इनमेंसे जो कमसे कम ४) मूल्यकी पुस्तक पूरे मूल्यसे खरीदेंगे अथवा स्थिर ग्राहक होनेका चन्दा १) भेज देंगे उन्हें शेष और आगे प्रकाशित होनेवाली सब पुस्तकें ¾ मूल्यमें दी जायँगी ।

(३) स्थिर ग्राहकोंको मालामें ग्रथित होनेवाली हर एक पुस्तक खरीदनी होगी । जो पुस्तक इस विभाग द्वारा छापी जायगी वह विद्वानोंकी एक कमेटी द्वारा पसन्द करा ली जायगी।

(४) हर एक ग्राहक अपना नम्बर लिखकर या दिखाकर हमारे कार्यालयसे अथवा जहाँ वह रहता हो वहाँ हमारी शाखा हो तो वहासे, स्वल्प मूल्य पर पुस्तकें खरीद सकेगा ।

(५) जो धर्मसभा इस सत्कार्य्यमें सहायता करना चाहे और जो सज्जन इस ग्रन्थमालाके स्थायी ग्राहक होना चाहें वे मेरे नाम पत्र भेजनेकी कृपा करें ।

गोविन्द शास्त्री दुगवेकर,
अध्यक्ष शास्त्रप्रकाश विभाग ।

श्रीभारतधर्म महामण्डल प्रधान कार्य्यालय,
जगतगंज, बनारस ।

इस विभाग द्वारा प्रकाशित समस्त धर्मपुस्तकोंका विवरण ।

सदाचार सोपान । यह पुस्तक कोमलमति बालक बालिकाओंकी धर्म्मशिक्षाके लिये प्रथम पुस्तक है । उर्दू और बंगला भाषामें इसका अनुवाद होकर छप चुका है और सारे भारतवर्षमें इसकी बहुत कुछ उपयोगिता मानी गई है । इसकी पांच आवृत्तियाँ छप चुकी हैं । अपने बच्चोंकी धर्म्मशिक्षाके लिये इस पुस्तकको हर एक हिन्दूको मँगवाना चाहिये । मूल्य -) एक आना ।

कन्याशिक्षा सोपान । कोमलमति कन्याओंको धर्म्मशिक्षा देनेके लिये यह पुस्तक बहुत ही उपयोगी है । इस पुस्तककी बहुत कुछ प्रशंसा हुई है । इसका बंगला अनुवाद छप चुका है । हिन्दूमात्रको अपनी अपनी कन्याओंको धर्म्मशिक्षा देनेके लिये यह पुस्तक मँगवानी चाहिये । मूल्य -) एक आना ।

धर्म्मसोपान । यह धर्म्मशिक्षा विषयक बड़ी उत्तम पुस्तक है । बालकोंको इससे धर्म्मका साधारण ज्ञान भली भांति हो जाता है । यह पुस्तक क्या बालक बालिका, क्या वृद्ध स्त्री पुरुष, सबके लिये बहुत ही उपकारी है । धर्म्मशिक्षा पानेकी इच्छा करनेवाले सज्जन अवश्य इस पुस्तकको मँगावें मूल्य ।) चार आना ।

ब्रह्मचर्य्यसोपान । ब्रह्मचर्य्यव्रतकी शिक्षाके लिये यह ग्रन्थ बहुत ही उपयोगी है । सब ब्रह्मचारी आश्रम, पाठशाला और स्कूलोंमें इस ग्रन्थकी पढाई होनी चाहिये । मूल्य ≡) तीन आना ।

राजशिक्षासोपान। राजा महाराजा और उनके कुमारोंको धर्म्मशिक्षा देनेके लिये यह ग्रन्थ बनाया गया है, परन्तु सर्वसाधारणका धर्म्मशिक्षाके लिये भी यह ग्रन्थ बहुत ही उपयोगी है। इसमे सनातन धर्म्मके अग और उसके तत्व अच्छी तरह बताये गये हे। मूल्य ≶) तीन आना।

साधनसोपान। यह पुस्तक उपासना और साधनशैलीकी शिक्षा प्राप्त करनेमे बहुतही उपयोगी है। इसका बगला अनुवाद भी छप चुका है। बालक बालिकाओंको पहलेही से इस पुस्तकको पढना चाहिये। यह पुस्तक ऐसी उपकारी है कि बालक और वृद्ध समानरूपसे इससे साधनविषयक शिक्षा लाभ कर सकते हैं। मूल्य ≠) दो आना।

शास्त्रसोपान। सनातनधर्म्मके शास्त्रोका सक्षेप साराश इस ग्रन्थमे वर्णित है। सब शास्त्रोका कुछ विवरण समझनेके लिये प्रत्येक सनातनधर्म्मावलम्बीके लिये यह ग्रन्थ बहुत उपयोगी है। मूल्य ।) चार आना।

धर्म्मप्रचारसोपान। यह ग्रन्थ धर्म्मोपदेश देनेवाले उपदेशक और पौराणिक पण्डितोंके लिये बहुतही हितकारी है। मूल्य ≶) तीन आना।

उपरिलिखित सब ग्रन्थ धर्म्मशिक्षा विषयक है इस कारण स्कूल, कालेज व पाठशालाओंको इकट्ठे लेने पर कुछ सुविधासे मिल सकेंगे और पुस्तक विक्रेताओ को इनपर योग्य कमीशन दिया जायगा।

उपदेशपारिजात। यह सस्कृत गद्यात्मक अपूर्व ग्रन्थ है। सनातनधर्म्म क्या है, धर्मोपदेश किसको कहते है, सनातनधर्मके सब शास्त्रोमे क्या विषय है, धर्म्मवक्ता होनेके लिये किन २ योग्यताओंके होनेकी आवश्यकता है इत्यादि अनेक विषय इस ग्रन्थ मे सस्कृत विद्वान्मात्रको पढना उचित है और धर्म्मवक्ता, धर्मोपदेशक, पौराणिक पण्डित आदिके लिये तो यह ग्रन्थ सब समय साथ रखने योग्य है। मूल्य ॥) आठ आना।

इस सस्कृत ग्रन्थके अतिरिक्त सस्कृत भाषामे योगदर्शन, साख्यदर्शन, दैवीमीमांसादर्शन आदि दर्शन सभाष्य, मन्त्रयोग-सहिता, हठयोगसहिता, लययोगसहिता, राजयोगसहिता, हरिहरब्रह्मनामरस्य, योगप्रवेशिका, धर्म्मसुधार, श्रीमधुसूदनसहिता आदि ग्रन्थ छप रहे है और शीघ्रही प्रकाशित होनेवाले है।

कल्किपुराण। कल्किपुराणका नाम किसने नही सुना है। वर्तमान समयके लिये यह बहुत हितकारी ग्रन्थ है। विशुद्ध हिन्दी अनुवाद और विस्तृत भूमिका सहित यह ग्रन्थ प्रकाशित हुआ है। धर्म्म जिज्ञासुमात्रको इस ग्रन्थको पढना उचित है। मूल्य १) एक रुपया।

योगदर्शन। हिन्दीभाष्य सहित। इस प्रकारका हिन्दी भाष्य और कही प्रकाशित नही हुआ है। इसका बहुत सुन्दर और परिवर्द्धित नवीन सस्करण भी छप रहा है। मूल्य २) रुपया।

नवीन दृष्टिमें प्रवीण भारत। भारतके प्राचीन गौरव और आर्यजातिका महत्त्व जाननेके लिये यह एक ही पुस्तक है। मूल्य १) एक रुपया।

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल रहस्य। इस ग्रन्थ मे सात अध्याय है। यथा—आर्यजातिकी दशाका परिवर्त्तन, चिन्ताका कारण, व्याधिनिर्णय, औषधिप्रयोग, सुपथ्यसेवन, बाजरक्षा और महायज्ञसाधन। यह ग्रन्थरत्न हिन्दूजातिकी उन्नतिके विषयका असाधारण ग्रन्थ है। प्रत्येक सनातनधर्म्मावलम्बीको इस ग्रन्थको पढना चाहिये। द्वितीयावृत्ति छप चुकी है, इसमे बहुतसा विषय बढाया है। इस ग्रन्थका आदर सारे भारतवर्ष में समान रुपसे हुआ है। धर्म्मके गूढ तत्त्व भी इसमे बहुत अच्छी तरहसे बताये गये हैं। इसका बगला अनुवाद भी छप चुका है। मूल्य १) एक रुपया।

निगमागमचन्द्रिका। प्रथम और द्वितीय भागकी दो पुस्तके धर्म्मानुरागी सज्जनोंको मिल सकती है। प्रत्येक का मूल्य १) एक रुपया।

पहले के पॉच सालके पॉच भागोंमे सनातनधर्म्मके अनेक गूढ रहस्यसम्बन्धीय ऐसे २ प्रबन्ध प्रकाशित हुए है कि आजतक वैसे धर्म्मसम्बन्धीय प्रबन्ध और कही भी प्रकाशित नही हुए हैं। जो धर्मके अनेक रहस्य जानकर तृप्त होना चाहे वे इन पुस्तकोंको मगा मूल्य पाचो भागों का २॥) रुपया।

भक्तिदर्शन । शाशाण्डिल्यसूत्रों पर बहुत विस्तृत हिन्दी भाष्यसहित और एक अति विस्तृत भूमिका सहित यह ग्रन्थ प्रकाशित हुआ है। हिन्दीका यह एक असाधारण ग्रन्थ है । ऐसा भक्तिसम्बन्धीय ग्रन्थ हिन्दीमे पहले प्रकाशित नहीं हुआ था। भगवदभक्तिके विस्तारित रहस्योंका ज्ञान इस ग्रन्थके पाठ करनेसे होता है। भक्तिशास्त्रके समझने की इच्छा रखनेवाले और श्रीभगवान्मे भक्ति करने वाले धार्मिकमात्रको इस ग्रन्थको पढना उचित है। मूल्य १) एक रुपया।

गीतावली । इसको पढनेसे सङ्गीतशास्त्रका मर्म्म थोडेमे ही समझमे आसकेगा। इसमे अनेक अच्छे अच्छे भजनोंका भी सग्रह है। सङ्गीतानुरागी और भजनानुरागियोंको अवश्य इसको लेना चाहिये। मूल्य ।।) आठ आना।

गुरुगीता । इस प्रकारकी गुरुगीता आजतक किसी भाषामे प्रकाशित नही हुई है। इसमे गुरुशिष्य लक्षण, उपासनाका रहस्य और भेद, मन्त्र, हठ, लय और राजयोगोंके लक्षण और अङ्ग एव गुरुमाहात्म्य, शिष्यकर्त्तव्य, परमतत्त्वका स्वरूप और गुरुशब्दार्थ आदि सब विषय स्पष्टरूपसे है। मूल और स्पष्ट सरल व सुमधुर भाषानुवाद सहित यह ग्रन्थ छपा है। गुरु और शिष्य दोनोका उपकारी यह ग्रन्थ है। इसका बगानुवाद भी छप चुका है। मूल्य ≈) दो आना मात्र।

मन्त्रयोगसंहिता । योगविषयक ऐसा अपूर्व्व ग्रन्थ आज तक प्रकाशित नहीं हुआ है। इसमें मन्त्रयोगके १६ अङ्ग और क्रमश उनके लक्षण, साधनप्रणाली आदि सब अच्छी तरहसे वर्णन किये गये है। गुरु और शिष्य दोनो ही इससे परम लाभ उठा सकते है। इसमे मन्त्रोंका स्वरूप और उपास्यनिर्णय बहुत अच्छा किया गया है। घोर अनर्थकारी साम्प्रदायिक विरोधके दूर करनेके लिये यह एकमात्र ग्रन्थ है। इसमे नास्तिकोंके मूर्तिपूजा, मन्त्रसिद्धि आदि विषयोंमे जो प्रश्न होते है उनका अच्छा समाधान है। मूल्य १) एक रुपया मात्र।

तत्त्वबोध । भाषानुवाद और वैज्ञानिक टिप्पणी सहित । यह मूल ग्रन्थ श्रीशङ्कराचार्य कृत है। इसका बगानुवाद भी प्रकाशित हो चुका है। मूल्य ≈) दो आना।

संन्यासगीता । श्रीभारतधर्म्म महामण्डलके द्वारा सन्न्यासियोंके लिये सन्न्यासगीता, साधकोंके लिये गुरुगीता और पञ्च उपासकोंके लिये पञ्चगीताएँ हिन्दी अनुवाद सहित प्रकाशित हो चुकी है। सन्न्यास-गीता में सब सम्प्रदायोंके साधु और सन्न्यासियोंके लिये सब जानने योग्य विषय सन्निविष्ट है। सन्न्यासिगण इसके पाठ करने से विशेष ज्ञान प्राप्त कर सकेंगे और अपना कर्तव्य जान सकेंगे। गृहस्थोंके लिये भी यह ग्रन्थ धर्म्मज्ञानका भण्डार है। मूल्य ।।।) बारह आना।

दैवीमीमांसा दर्शन प्रथम भाग । वेदके तीन काण्ड है। यथा—कर्म्मकाण्ड, उपासनाकाण्ड और ज्ञानकाण्ड। ज्ञानकाण्डका वेदान्त दर्शन, कर्म्मकाण्डका जैमिनी दर्शन और भरद्वाज दर्शन तथा उपासना काण्ड का यह अङ्गिरा दर्शन है। इसका नाम दैवीमीमांसा दर्शन है। यह ग्रन्थ आज तक प्रकाशित नही हुआ था। इसके चार पाद हैं, यथा—प्रथम रसपाद। इस पाद मे भक्तिका विस्तारित विज्ञान वर्णित है। दूसरा सृष्टि पाद, तीसरा स्थिति पाद और चौथा लयपाद, इन तीनों पादोंमे दैवीमाया, देवताओंके भेद, उपासनाका विस्तारित वर्णन और भक्ति और उपासनासे मुक्तिकी प्राप्तिका सब कुछ विज्ञान वर्णित है। इस प्रथम भागमे इस दर्शन शास्त्रके प्रथम दो पाद हिन्दी अनुवाद और हिन्दी भाष्यसहित प्रकाशित हुए हैं। मूल्य १।।) डेढ रुपया।

श्रीभगवद्गीता प्रथमखण्ड । श्रीगीताजीका अपूर्व्व हिन्दी भाष्य यह प्रकाशित हो रहा है जिसका प्रथम खण्ड, जिसमे प्रथम अध्याय और द्वितीय अध्यायका कुछ हिस्सा है, प्रकाशित हुआ है। आज तक श्रीगीताजीपर अनेक संस्कृत और हिन्दी भाष्य प्रकाशित हुए हैं परन्तु इस प्रकारका भाष्य आज तक किसी भाषामें प्रकाशित नही हुआ है। गीताका अध्यात्म, अधिदैव, अधिभूतरूपी त्रिविध स्वरूप, प्रत्येक श्लोकका त्रिविध अर्थ और सब प्रकारके अधिकारियोंके समझने योग्य गीता-विज्ञानका विस्तारित विवरण इस भाष्यमें मौजूद है। मूल्य १) एक रुपया।

मैनेजर, निगमागम बुकडिपो,
महामण्डलभवन, जगतगंज, बनारस।

पांच गीताएँ।

पञ्चोपासनाके अनुसार पाच गीताए—श्रीविष्णुगीता, श्रीसूर्य्यगीता, श्रीशक्तिगीता, श्रीधीशगीता, श्रीशम्भु गीता, भाषानुवाद सहित छप चुकी हैं। श्रीभारतधर्म महामण्डलने इन पाच गीताओंका प्रकाशन निम्नलिखित उद्देश्योंसे किया है—१म, जिस साम्प्रदायिक विरोधने उपासकोंको धर्म्मके नामसे ही अधर्म सञ्चित करनेकी अवस्थामे पहुचा दिया है, जिस साम्प्रदायिक विरोधने उपासकोंको अहङ्कार-त्यागी होनेके स्थानमें घोर साम्प्रदायिक अहङ्कारसम्पन्न बना दिया है, भारतकी वर्तमान दुर्दशा जिस साम्प्रदयिक विरोधका प्रत्यक्ष फल है और जिस साम्प्रदायिक विरोधने साकार-उपासकोंमे घोर द्वेष दावानल प्रज्वलित कर दिया है उस साम्प्रदायिक विरोधका समूल उन्मूलन करना और २य, उपासनाके नामसे जो अनेक इन्द्रियासक्ति-की चरितार्थ के घोर अनर्थकारी कार्य होते है उनका समाजमे अस्तित्व न रहने देना तथा ३य, समाज मे यथार्थ भगवद्भक्तिके प्रचार द्वारा इहलौकिक और पारलौकिक अभ्युदय तथा निःश्रेयस-प्राप्तिमे अनेक सुविधाओंका प्रचार करना। इन पाँचो गीताओंमे अनेक दार्शनिक तत्त्व, अनेक उपासनाकाण्डके रहस्य और प्रत्येक उपास्य देवकी उपासनासे सम्बन्ध रखनेवाले विषय सुचारुरूपसे प्रतिपादित किये गये है। ये पाचो गीताएँ उपनिषद्रूप हैं। प्रत्येक उपासक अपने उपास्यदेवकी गीतासे तो लाभ उठावेगा ही, किन्तु, अन्य चार गीताओंके पाठ करने-से भी वह अनेक उपासनातत्त्वोंको तथा अनेक वैज्ञानिक रहस्योंको अवगत हो सकेगा और उसके अन्तःकरणमे प्रचलित साम्प्रदायिक ग्रन्थोंमे जैसा विरोध उदय होता है वैसा नहीं होगा और वह परम शान्तिका अधिकारी हो सकेगा। पाठक इन गीताओंको मगाकर देख सकते हैं ये छप चुकी हैं। विष्णु गीताका मूल्य ।॥) सूर्यगीता कामूल्य ।॥) शक्तिगीताका मूल्य ।॥) धीशगीताका मूल्य ।॥) और शम्भुगीताका ।॥) है। इनमे एक एक तीनरंगा विष्णुदेव सूर्य्यदेव भगवती और गणपतिदेव तथा शिवजी का चित्र भी दिया गया है।

मैनेजर, निगमागम बुकडिपो,
महामण्डलभवन, जगत्गंज, बनारस।

धार्मिक विश्वकोष।

(श्रीधर्म्मकल्पद्रुम)

यह हिन्दूधर्म्मका अद्वितीय और परमावश्यक ग्रन्थ है। हिन्दू जातिकी पुनरुन्नतिके लिये जिन जिन आवश्यकीय विषयोंकी जरूरत है उनमे सबसे बडी भारी जरूरत एक ऐसे धर्म्मग्रथकी थी कि, जिसके अध्ययन-अध्यापनके द्वारा सनातन धर्मका रहस्य और उसका विस्तृत स्वरूप तथा उसके अङ्ग उपागोंका यथार्थ ज्ञान प्राप्त हो सके और साथ ही साथ वेदों और सब शास्त्रोंका आशय तथा वेदों और सब शास्त्रोंमें कहे हुए विज्ञानोंका यथाक्रम स्वरूप जिज्ञासुको भलीभाति विदित हो सके। इसी गुरुतर अभाव को दूर करनेके लिये भारतके प्रसिद्ध धर्मवक्ता और श्री भारतधर्म्ममहामण्डलस्थ उपदेशक-महाविद्यालयके दर्शन शास्त्रके अध्यापक श्रीमान् स्वामी दयानन्द-जीने इस ग्रन्थका प्रणयन करना प्रारम्भ किया है। इसमे वर्तमान समयके आलोच्य सभी विषय विस्तृतरूपसे दिये जायेंगे। अबतक इसके छः खण्डोंमे जो अध्याय प्रकाशित हुए हैं वे ये है—धर्म्म, दानधर्म्म, तपोधर्म्म, कर्मयज्ञ, उपासनायज्ञ, ज्ञानयज्ञ, महायज्ञ, वेद, वेदाङ्ग, दर्शनशास्त्र (वेदोपाङ्ग), स्मृतिशास्त्र, पुराणशास्त्र, तन्त्रशास्त्र, उपवेद, ऋषि और पुस्तक, साधारण धर्म्म और विशेष धर्म्म, वर्णधर्म, आश्रमधर्म्म, नारीधर्म्म (पुरुषधर्म्मसे नारीधर्म्मकी विशेषता), आर्यजाति, समाज और नेता, राजा और प्रजाधर्म, प्रवृत्तिधर्म्म और निवृत्तिधर्म, आपद्धर्म, भक्ति और योग, मन्त्रयोग, हठयोग, लययोग, राजयोग, गुरु और दीक्षा, वैराग्य और साधन, आत्म तत्त्व, जीवतत्त्व, प्राण और पीठतत्व, सृष्टिस्थिति प्रलयतत्त्व, ऋषि, देवता और पितृतत्त्व, अवतारतत्त्व, मायातत्त्व, त्रिगुणतत्त्व, त्रिभावतत्त्व, कर्मतत्त्व, मुक्तितत्त्व, पुरुषार्थ और वर्णाश्रमसमीक्षा, दर्शनसमीक्षा, धर्मसम्प्रदायसमीक्षा धर्मपन्थसमीक्षा और धर्ममतसमीक्षा। आगेके खण्डोंमें प्रकाशित होनेवाले अध्यायोंके नाम ये हैं—साधन-समीक्षा, चतुर्दशलोकसमीक्षा, काल समीक्षा, जीवन्मुक्ति समीक्षा, सदाचार, पञ्च महायज्ञ, आह्निककृत्य, षोडश संस्कार, श्राद्ध, प्रेततत्त्व और परलोक, सन्ध्या-तर्पण, ओंकार महिमा और गायत्री, भगवन्नाम माहात्म्य, वैदिक मन्त्रों

और शास्त्रोंका अपलाप, तीर्थमहिमा, सूर्य्यादिग्रह-पूजा, गोसेवा, संगीत शास्त्र, देश और धर्म सेवा इत्यादि इत्यादि। इस ग्रन्थसे आजकलके अशास्त्रीय और विज्ञान-रहित धर्मग्रन्थों और धर्मप्रचारके द्वारा जो हानि हो रही है वह सब दूर होकर यथार्थ रूपसे सनातन वैदिक धर्म्मका प्रचार होगा। इस ग्रन्थरत्नमें साम्प्रदायिक पक्षपातका लेशमात्र भी नहीं है और निष्पक्षरूपसे सब विषय प्रतिपादित किये गये हैं, जिससे सकल प्रकारके अधिकारी कल्याण प्राप्त कर सकें। इसमें और भी एक विशेषता यह है कि हिन्दूशास्त्रके सभी विज्ञान शास्त्रीय प्रमाणों और युक्तियों के सिवाय, आजकलकी पदार्थ विद्या (Science) के द्वारा भी प्रतिपादित किये गये हैं जिससे आजकलके नवशिक्षित पुरुष भी इससे लाभ उठा सकें। इसकी भाषा सरल, मधुर और गम्भीर है। यह ग्रन्थ चौंसठ अध्यायों और आठ समुल्लासोंमें पूर्ण होगा और यह बृहत् ग्रन्थ रायल साइजके चार हजार पृष्ठोंमें अधिक होगा तथा बारह खण्डोंमें प्रकाशित होगा। इसके अन्तिम खण्डमें आध्यात्मिक शब्दकोष भी प्रकाशित करनेका विचार है। इसके छः खण्ड प्रकाशित हो चुके हैं। प्रथम खण्डका मूल्य २) द्वितीयका १॥), तृतीयका २), चतुर्थका २), पञ्चमका २) और षष्ठका १॥) है। इसके प्रथम दो खण्ड बढ़िया कागजपर भी छापे गये हैं और दोनों ही एक बहुत सुन्दर जिल्दमें बांधे गये हैं। मूल्य ५) है। सातवाँ खण्ड यन्त्रस्थ है।

मैनेजर, निगमागम बुकडीपो,
महामण्डलभवन, जगत्गंज, बनारस।

अंग्रेजी भाषाके धर्म्मग्रन्थ।

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल शास्त्र प्रकाश विभाग द्वारा प्रकाशित सब संहिताओं गीताओं और दार्शनिक ग्रन्थोंका अंग्रेजी अनुवाद तैयार हो रहा है जो क्रमशः प्रकाशित होगा। सम्प्रति अंग्रेजी भाषामें एक ऐसा ग्रन्थ छप गया है जिसके द्वारा सब अंग्रेजी पढ़े व्यक्तियोंको सनातन धर्म्मका महत्व, उसका सर्वजीवहितकर स्वरूप, उसके सब अङ्गोंका रहस्य, उपासनातत्त्व, योगतत्त्व, काल और सृष्टितत्व, कर्म्मतत्व, वर्णाश्रमधर्मतत्व इत्यादि सब बड़े बड़े विषय अच्छी तरह समझमें आ जावें। इसका नाम 'वर्ल्डस इन्टरनल रिलिजन' है। इसका मूल्य रायल एडीशनका ५) और साधारण का ३) है। जिल्द बंधी हुई है और सात त्रिवर्ण चित्र भी दिये हैं।

मैनेजर, निगमागम बुकडीपो,
महामण्डलभवन, जगत्गंज, बनारस।

विविध विषयों की पुस्तकें।

पारिवारिक प्रबन्ध १) आचारप्रबन्ध १) असभ्यरमणी ॥) धनुर्वेदसंहिता ।) ग्वीसेभ मेजिनी ।) परशुराम सवाद)। शास्त्रीजीके दो व्याख्यान ॥≈) अनार्य्यसमाज रहस्य ≈) प्रयाग महात्म्य ।≈) अर्जुनगीता -) दानलीला)। हनुमान चालीसा)। भर्तृहरिचरित्र)। रामगीता ≈) भजन गोरक्षाप्रकाश मञ्जरी)॥ बारहमासी -) मानस मजरी ।) मूर्तिपूजा ।≈) वारेन्हेस्टिङ्ग की जीवनी १) इङ्गलिश ग्रामर ।) पहिली किताब)॥ उपन्यास कुसुम ≈) बालिका प्रबोधिनी -)। वैष्णवरहस्य)॥ दुर्गेशनन्दिनी प्रथम भाग ।≈) दुर्गेशनन्दिनी द्वितीय भाग ।≈) नवीन रत्नाकर भजनावली)। आदर्शहिन्दू रमणी ।) कार्तिकप्रसादकी जीवनी ≈) किमानी विद्या ।) प्रवासी ≈) वसन्तशृङ्गार ≈) बालहित -)॥ मेगास्थनीजका भारतवर्षीय वर्णन ॥≈) सदाचार ≈) होलीका रहस्य-) क्षत्रियहितैषिणी-) गोवशचिकित्सा ।) गोगीतावली-) वीरबाला ॥।) हमारा सनातनधर्म्म)। वैयाकरण भूषण ।।) त्रैभाषिक व्याकरण ।) राजशिक्षा १) मङ्गलदेव पराजय ≈) भाषावाल्मीकीय रामायण १।) झांसीकी रानी ।) कल्कि पुराण उर्दू ।।) सिद्धान्त कौमुदी २) राशिमाला)॥ सिद्धान्तपटल -) सार मजरी ।) सिकन्दर की जीवनी ॥।) योगामृततरङ्गिणी)॥ यजुर्वेदीय सन्ध्या)॥

नोट—पच्चीस रुपयोंसे अधिकका पुस्तक खरीदनेवालेको योग्य कमीशन भी दिया जायगा।

शीघ्र छपने योग्य ग्रन्थ। हिन्दी साहित्यकी पुष्टिके अभिप्रायसे तथा धर्मप्रचारकी शुभ वासनासे निम्नलिखित ग्रन्थ क्रमशः हिन्दी अनुवाद सहित छपनेको तैयार हैं। यथा भाषानुवाद सहित हठयोग संहिता, योगदर्शनके भाषाभाष्यका नवीन संस्करण, भरद्वाजकृत कर्ममीमांसादर्शनके भाषाभाष्यका प्रथम खण्ड और सांख्यदर्शनका भाषाभाष्य।

मैनेजर, निगमागम बुकडीपो,
महामण्डलभवन, जगत्गंज, बनारस।

श्रीमहामण्डलके सभ्योंको विशेष सुविधा।

हिन्दू समाजकी एकता और सभ्योंकी सहायताके लिये विराट् आयोजन।

श्रीभारतधर्ममहामण्डल हिन्दू जातिकी अद्वितीय धर्ममहासभा और हिन्दू समाजकी उन्नति करनेवाली भारतवर्षके सकल प्रान्तव्यापी संस्था है। श्रीमहामण्डलके सभ्य महोदयोंको केवल धर्मशिक्षा देना ही इसका लक्ष्य नहीं है, किन्तु हिन्दू समाजकी उन्नति, हिन्दूसमाजकी दृढता और हिन्दू समाजमें पारस्परिक प्रेम व सहायताकी वृद्धि करना भी इसका प्रधान लक्ष्य है इस कारण निम्नलिखित नियम श्रीमहामण्डलकी प्रबन्धकारिणी सभाने बनाये हैं। इन नियमोंके अनुसार जितने अधिक सख्यक सभ्य महामण्डलमें सम्मिलित होंगे उतनी ही अधिक सहायता महामण्डलके सभ्य महोदयोंको मिल सकेगी। ये नियम ऐसे सुगम और लोकहितकर बनाये गये है कि श्रीमहामण्डलके जो सभ्य होंगे उनके परिवारको बडी भारी एककालिक दानकी सहायता प्राप्त हो सकेगी। वर्त्तमान हिन्दूसमाज जिस प्रकार दरिद्र होगया है उसके अनुसार श्रीमहामण्डलके ये नियम हिन्दू समाजके लिये बहुत ही हितकारी हैं इसमें सन्देह नहीं।

श्रीमहामण्डलके मुखपत्रसम्बन्धी उपनियम।

(१) धर्मशिक्षाप्रचार, सनातनधर्मचर्चा सामाजिक उन्नति, सद्विद्याविस्तार, श्रीमहामण्डलके कार्य्योंके समाचारोंकी प्रसिद्धि और सभ्योंको यथासम्भव सहायता पहुँचाना आदि लक्ष्य रख कर श्रीमहामण्डलके प्रधान कार्य्यालय द्वारा भारतके विभिन्न प्रान्तोंमे प्रचलित देशभाषाओंमे मासिकपत्र नियमितरूपसे प्रचार किये जायँगे।

(२) अभी केवल हिन्दी और अँगरेजी—इन दो भाषाओंके दो मासिकपत्र प्रधान कार्य्यालयसे प्रकाशित हो रहे है। यदि इन नियमोंके अनुसार कार्य्य करने पर विशेष सफलता और सभ्योंकी विशेष इच्छा पाई जायगी तो भारतके विभिन्न प्रान्तोंकी देशभाषाओंमे भी क्रमशः मासिकपत्र प्रकाशित करनेका विचार रक्खा गया है। इन मासिकपत्रोंमेंसे प्रत्येक मेम्बरको एक एक मासिकपत्र, जो वे चाहेंगे, विना मूल्य दिया जायगा। कमसे कम दो हजार सभ्य महोदयगण जिस भाषाका मासिक पत्र चाहेंगे, उसी भाषामे मासिकपत्र प्रकाशित करना आरम्भ कर दिया जायगा, परन्तु जबतक उस भाषाका मासिकपत्र प्रकाशित न हो तब तक श्रीमहामण्डलका हिन्दी अथवा अगरेजीका मासिक पत्र बिना मूल्य दिया जायगा।

(३) श्रीमहामण्डलके साधारण सभ्योंको वार्षिक दो रुपये चन्दा देने पर इन नियमोंके अनुसार सब सुविधाएँ प्राप्त होगी। श्रीमहामण्डलके अन्य प्रकारके सभ्य जो धर्मोन्नति और हिन्दूसमाजकी सहायताके विचारसे अथवा अपना सुबिधाके विचारसे, इस विभागमें स्वतन्त्र रीतिसे कमसे कम २) दो रुपये वार्षिक नियमित चन्दा देंगे वे भी इस कार्य्यविभागकी सब सुविधाएँ प्राप्त कर सकेंगे।

(४) इस विभागके रजिस्टरदर्ज सभ्योंको श्रीमहामण्डलके अन्य प्रकारके सभ्योंकी रीतिपर श्रीमहामण्डलसे सम्बन्धयुक्त सब पुस्तकादि अपेक्षाकृत स्वल्प मूल्यपर मिला करेंगे।

समाजहितकारी कोष।

(यह कोष श्रीमहामण्डलके सब प्रकारके सभ्योंके—जो इसमे सम्मिलित होंगे—निर्वाचित व्यक्तियोंको आर्थिक सहायता के लिये खोला गया है)

(५) जो सभ्य नियमित प्रतिवर्ष चन्दा देते रहेंगे उनके देहान्त होने पर जिनका नाम वे दर्ज करा जायंगे, श्रीमहामण्डलके इस कोष द्वारा उनको आर्थिक सहायता मिलेगी।

(६) जो मेम्बर कमसे कम तीन वर्ष तक मेम्बर रहकर लोकान्तरित हुए हों केवल उन्हीके निर्वाचित व्यक्तियोंको इस समाजहितकारी कोषकी सहायता प्राप्त होगी, अन्यथा नहीं दी जायगी

(७) यदि कोई सभ्य महोदय अपने निर्वाचित व्यक्तिके नामको श्रीमहामण्डल प्रधानकार्यालयके रजिस्टरमें परिवर्त्तन कराना चाहेंगे तो ऐसा परिवर्त्तन एक बार बिना किसी व्ययके किया जायगा। उसके बाद वैसा परिवर्तन पुन कराना चाहें तो ।) भेजकर परिवर्त्तन करा सकेंगे।

(८) इस विभागमें साधारण सभ्यों और इस कोषके सहायक अन्यान्य सभ्योंकी ओरसे प्रतिवर्ष जो आमदनी होगी उसका आधा अंश श्रीमहामण्डलके छपाई विभागको मासिक पत्रोंकी छपाई और प्रकाशन आदि कार्य्यके लिये दिया जायगा। बाकी आधा रुपया एक स्वतन्त्र कोषमें रक्खा जायगा, जिस कोषका नाम "समाजहितकारी कोष" होगा।

(९) "समाजहितकारी कोष" का रुपया बेंक आफ बंगाल अथवा ऐसे ही विश्वस्त बंकमें रक्खा जायगा।

(१०) इस कोषके प्रबन्धके लिये एक खास कमेटी रहेगी।

(११) इस कोषकी आमदनीका आधा रुपया प्रतिवर्ष इस कोषके सहायक जिन मेम्बरोंकी मृत्यु होगी, उनके निर्वाचित व्यक्तियोंमें समानरूपसे बाँट दिया जायगा।

(१२) इस कोषमें बाकी आधे रुपयोंके जमा रखनेमें जो लाभ होगा, उससे श्रीमहामण्डलके कार्यकर्ताओं तथा मेम्बरोंके क्लेशका विशेष कारण उपस्थित होने पर उन क्लेशोंको दूर करनेके लिये कमेटी व्यय कर सकेगी।

(१३) किसी मेम्बरकी मृत्यु होने पर वह मेम्बर यदि किसी महामण्डलकी शाखासभाका सभ्य हो अथवा किसी शाखासभाके निकटवर्ती स्थानमें रहनेवाला हो तो उसके निर्वाचित व्यक्तिका फर्ज होगा कि वह उक्त शाखासभाकी कमेटीके मन्तव्यकी नकल श्रीमहामण्डल प्रधान कार्य्यालयमें भिजवावे। इस प्रकारसे शाखासभाके मन्तव्यकी नकल आने पर कमेटी समाजहितकारी कोषसे सहायता देनेके विषयमें निश्चय करेगी।

(१४) जहां कहीं सभ्योंको इस प्रकारकी शाखासभाकी सहायता नहीं मिल सकती है या जहाँ कहीं निकट शाखासभा नहीं है ऐसी दशामें उस प्रान्तके श्रीमहामण्डलके प्रतिनिधियोंमेंसे किसीके अथवा किसी देशी रजवाड़ेमें हो तो उक्त दर्बारके प्रधान कर्म्मचारीका सार्टिफिकिट मिलने पर सहायता देनेका प्रबन्ध किया जायगा।

(१५) यदि कमेटी उचित समझेगी तो, बालाबाला खबर मँगाकर सहायताका प्रबन्ध करेगी, जिससे कार्य्यमें शीघ्रता हो।

अन्यान्य नियम।

(१६) महामण्डलके अन्य प्रकारके सभ्योंमेंसे जो महाशय हिन्दूसमाजकी उन्नति और दरिद्रोंकी सहायताके विचारसे इस कोषमें कमसे कम २) दो रुपये सालाना सहायता करने पर भी इस फण्डसे फायदा उठाना नहीं चाहेंगे वे इस कोषके परिपोषक समझे जायँगे और उनकी नामावली धन्यवादसहित प्रकाशित की जायगी।

(१७) हर एक साधारण मेम्बरको–चाहे स्त्री हो या पुरुष—प्रधान कार्यालयसे एक प्रमाणपत्र–जिसपर पञ्चदेवताओंकी मूर्ति और कार्यालयकी मुहर होगी—साधारण मेम्बरके प्रमाणरूपसे दिया जायगा।

(१८) इस विभागमें जो चन्दा देंगे उनका नाम नम्बरसहित हर वर्ष रसीदके तौर पर वे जिस भाषाका मासिक पत्र लेंगे उसमें छापा जायगा। यदि गलतीसे किसीका नाम न छपे तो उनका फर्ज होगा कि प्रधान कार्य्यालयमें पत्र भेजकर अपना नाम छपवावें, क्योंकि यह नाम छपना ही रसीद समझी जायगी।

(१९) प्रतिवर्षका चन्दा २) मेम्बर महाशयोंको जनवरी महीनेमें आगामी भेज देना होगा। यदि

दिया जायगा और उसके बाद अर्थात् मार्च महीनेमे रुपया न आनेसे मेम्बर महाशयका नाम काट दिया जायगा और फिर वे इस समाजहितकारी कोषसे लाभ नहीं उठा सकेंगे।

(२०) मेम्बर महाशयका पूर्व नियमके अनुसार नाम कट जानेपर यदि कोई असाधारण कारण दिखा कर वे अपना हक साबित रखना चाहेगे तो कमेटीको इस विषयमे विचार करनेका अधिकार मई मासतक रहेगा और यदि उनका नाम रजिस्टरमें पुन दर्ज किया जायगा तो उन्हे १) हर्जाना समेत चन्दा अर्थात् २।) देकर नाम दर्ज करा लेना होगा।

(२१) वर्ष के अन्दर जब कभी कोई नये मेम्बर होगे तो उनको उस सालका पूरा चन्दा देना होगा। वर्षारम्भ जनवरीसे समझा जायगा।

(२२) हर सालके मार्चमे परलोकगत मेम्बरोके निर्वाचित व्यक्तियोको 'समाजहितकारी कोष' की गतवर्षकी सहायता बाँटी जायगी, परन्तु न० १२ के नियमके अनुसार सहायताके बाँटनेका अधिकार कमेटीको सालभर तक रहेगा।

(२३) इन नियमोंके घटाने-बढानेका अधिकार महामण्डलको रहेगा।

(२४) इस कोषकी सहायता 'श्रीभारतधर्ममहामण्डल, प्रधान कार्यालय, काशी' से ही दी जायगी।

सेक्रेटरी

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल,

जगत्गंज, बनारस।

श्रीमहामण्डलस्थ उपदेशक-महाविद्यालय।

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल प्रधानकार्यालय काशीमे साधु और गृहस्थ धर्म्मवक्ता प्रस्तुत करनेके अर्थ श्रीमहामण्डलउपदेशक महाविद्यालय नामक विद्यालय स्थापित हुआ है। जो साधुगण दार्शनिक और धर्म्म सम्बन्धी ज्ञानलाभ करके अपने साधुजीवनको कृतकृत्य करना चाहे और जो विद्वान् गृहस्थ धार्मिक शिक्षा लाभ करके धर्म्मप्रचार द्वारा देशकी सेवा करते हुए अपना जीवन निर्वाह करना चाहे वे निम्नलिखित पते पर पत्र भेजें।

प्रधानाध्यक्ष, श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल प्रधान कार्य्यालय,

जगत्गंज, बनारस (छावनी)।

श्रीविश्वनाथ-अन्नपूर्णा-दानभण्डार।

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल प्रधान कार्य्यालय काशीमे दीनदुखियोके क्लेशनिवारणार्थ यह सभा स्थापित की गई है। इस सभाके द्वारा अति विस्तृत रीति पर शास्त्रप्रकाशनका कार्य्य प्रारम्भ किया गया है। इस सभा के द्वारा धर्म्मपुस्तिका पुस्तकादि यथासम्भव विना मूल्य वितरण करनेका भी विचार रक्खा गया है। इस दानभाण्डारके द्वारा महामण्डलद्वारा प्रकाशित तत्त्वबोध, साधुओका कर्त्तव्य, धर्म्म और धर्म्माङ्ग, दानधर्म्म, नारीधर्म्म, महामण्डलकी आवश्यकता आदि कई एक हिन्दीभाषाके धर्म्मग्रंथ और अगरेजीभाषाके कई एक ट्रैक्ट्स विना मूल्य योग्य पात्रोंको बाटे जाते हैं। विशेष हाल पत्राचार करनेपर विदित हो सकेगा। शास्त्रप्रकाशनकी आमदनी इसी दानभाण्डारमें दीन दुखियोके दुखमोचनार्थ व्यय की जाती है। इस सभामे जो दान करना चाहें या किसी प्रकारका पत्राचार करना चाहें वे निम्नलिखित पते पर पत्र भेजे।

सेक्रेटरी, श्रीविश्वनाथ-अन्नपूर्णा-दानभण्डार,

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल, प्रधानकार्य्यालय

जगत्गंज, बनारस (छावनी)

— ० —

श्रीमहामण्डलका शास्त्रप्रकाशविभाग।

यह विभाग बहुत विस्तृत है। सम्पूर्ण संस्कृत, हिन्दी और अंगरेजीकी पुस्तकें काशी प्रधान कार्यालय (जगत्गंज) मे मिलती है। बंगला सिराज कलकत्ता दफ्तर (८२ बाहूबाजार स्ट्रीट) मे व उर्दू सिराज फीरोजपुर [पंजाब] दफ्तरमे मिलती हैं और इसी प्रकार अन्यान्य प्रान्तीय कार्य्यालयोमे प्रान्तीय भाषाओंके ग्रन्थोंका प्रबन्ध हो रहा है।

आर्य्यमहिलाके नियम।

१—श्रीआर्य्यमहिलाहितकारिणी महापरिषद्की मुखपत्रिकाके रूपमे आर्य्यमहिला प्रकाशित होती है।

२—महापरिषदकी सब प्रकारकी सभ्या महोदयाओ और सभ्य महोदयोंको यह पत्रिका विना मूल्य दी जाती है। अन्य ग्राहकोको ६) वार्षिक अग्रिम देने पर प्राप्त होती है। प्रतिसंख्याका मूल्य १॥) है। पुस्तकालय तथा वाचानालयोको ३) वार्षिकमे ही दी जाती है।

३—किसी लेखको घटाने बढाने वा प्रकाशित करने न करनेका सम्पूर्ण अधिकार सम्पादिकाको है। योग्य लेखको तथा लेखिकाओंको नियत पारितोषिक दिया जाता है और विशेष योग्य लेखको तथा लेखिकाओंको अन्यान्य प्रकारसे भी सम्मानित किया जाता है।

४—हिन्दी लिखनेमे असमर्थ मौलिक लेखक-लेखिकाओके लेखोंका अनुवाद कार्य्यालयसे कराकर छापा जाता है।

५—समालोचनार्थ पुस्तकें, लेख, परिवर्तनकी पत्र-पत्रिकाएँ कार्य्यालय-सम्बन्धी पत्र, छपने योग्य विज्ञापन और रुपया आदि सब निम्नलिखित पते पर आना चाहिये।

पण्डित रामगोविन्द त्रिवेदी वेदान्तशास्त्री
मैनेजर आर्य्यमहिला,
श्रीमहामण्डल भवन जगत्गंज बनारस।

आर्यमहिलामहाविद्यालय।

इस नामका एक महाविद्यालय (कालेज) जिसमे विधवा आश्रम भी सामिल रहेगा-श्रीआर्यमहिला-हितकारिणी महापरिषद नामक सभाके द्वारा स्थापित हुआ है जिसमे सत्कुलोद्भव उच्च जातिकी विधवाएं मासिक १५) से २०) तक वृत्ति देकर भरती की जाती है और उनको योग्य शिक्षा देकर हिन्दूधर्म्मकी उपदेशिका शिक्षयित्री आदि रूपमे प्रस्तुत किया जाता है। भविष्यत् जीविकाका उनके लिये यथायोग्य प्रबन्ध भी किया जाता है। इस विषयमे यदि कुछ अधिक जानना चाहे तो निम्नलिखित पते पर पत्र व्यवहार करें।

प्रधानाध्यापक
आर्यमहिला महाविद्यालय
महामण्डल भवन जगत्गंज, बनारस।

हिन्दूधार्मिक विश्वविद्यालय।

(श्रीशारदामण्डल)

हिन्दू जातिकी विराट धर्म्मसभा श्रीभारतधर्म्म महामण्डलका यह विद्यादान विभाग है। वस्तुत हिन्दू जातिके पुनरभ्युदय और हिन्दूधर्म्मकी शिक्षा सारे भारतवर्षमें फैलानेके लिये यह विश्वविद्यालय स्थापित हुआ है। इसके प्रधानत निम्नलिखित पाच कार्यविभाग है।

(१) श्री उपदेशक महाविद्यालय (हिन्दू कालेज ओफ डिविनिटी) इस महाविद्यालयके द्वारा योग्य धर्म्म शिक्षक और धर्मोपदेशक तैयार किये जाते है। अँगरेज़ी भाषाके बी ए पास अथवा संस्कृत भाषाके शास्त्री

आचार्य्य आदि परीक्षाओंकी योग्यता रखने वाले पण्डित ही छात्र रूपसे इस महाविद्यालयमें भरती किये जाते हैं। छात्रवृत्ति २५) माहवार तक दी जाती है।

(२) धर्म्मशिक्षा विभाग। इस विभागके द्वारा भारतवर्षके प्रधान प्रधान नगरोंमें ऊपर लिखित महाविद्यालयसे परीक्षोत्तीर्ण एक एक पण्डित स्थायी रूपसे नियुक्त करके उक्त नगरोंके स्कूल कालेज और पाठशालाओंमें हिन्दूधर्म्मकी धार्मिक शिक्षा देनेका प्रबन्ध किया जाता है। वे पण्डितगण उन नगरोंमें सनातन धर्म्मका प्रचार भी करते रहते हैं। ऐसा प्रबन्ध किया जा रहा है कि जिससे महामण्डलके प्रयत्नसे सब बड़े बडे नगरोंमें इस प्रकार धर्म्मकेन्द्र स्थापित हों और वहाँ मासिक सहायता भी श्रीमहामण्डलकी ओरसे दी जाय।

(३) श्री आर्यमहिलामहाविद्यालय भी इसी शारदामण्डलका अङ्ग समझा जायगा और इस महाविद्यालयमें उच्चजाति की विधवाओंके पालन पोषणका पूरा प्रबन्ध करके उनको योग्य धर्मोपदेशिका, शिक्षयित्री और गवर्नेस आदिके काम करनेके उपयोगी बनाया जायगा।

(४) सर्व्व धर्म्म सदन (हाल आफ आल रिलिजन्स) इस नामसे यूरोपके महायुद्धके स्मारक रूपसे एक संस्था स्थापित करनेका प्रबन्ध हो रहा है। यह संस्था श्री महामण्डल के प्रधान कार्य्यालय तथा उपदेशक महाविद्यालयके निकट ही स्थापित होगी, इस संस्थाके एक ओर सनातन धर्म्मके अतिरिक्त सब प्रधान प्रधान धर्म्ममतोंके उपासनालय रहेंगे जिनमें उक्त धर्म्मोंके जानने वाले एक एक विद्वान् रहेंगे। दूसरी ओर सनातन धर्म्मके पञ्चोपासनाके पाञ्च देवस्थान और लीला विग्रह उपासना आदि देवमंदिर रहेंगे। इसी संस्थामें एक वृहत पुस्तकालय रहेगा कि जिसमें पृथिवीभरके सब धर्म्ममतोंके धर्म्मग्रन्थ रक्खे जायेंगे और इसी संस्थासे संश्लिष्ट एक व्याख्यानालय व शिक्षालय (हाल) रहेगा जिसमें उक्त विभिन्न धर्मोंके विद्वान् तथा सनातन धर्म्मके विद्वान् गण यथाक्रम व्याख्यानादि देकर धर्म्मसम्बन्धीय अनुसन्धान तथा धर्म्म शिक्षाकार्य्यकी सहायता करेंगे। यदि पृथिवीके अन्य देशोंमें कोई विद्वान् काशीमें आकर इस सर्व्वधर्म्मसदनमें दार्शनिक शिक्षा लाभ करना चाहेगा तो उसका भी प्रबन्ध रहेगा।

(५) शास्त्रप्रकाश विभाग। इस विभागका कार्य स्पष्ट ही है। इस विभागमें धर्म्मशिक्षा देनेके उपयोगी नाना भाषाओंकी पुस्तकें तथा सनातन धर्म्मकी सब उपयोगी मौलिक पुस्तकें प्रकाशित हो रही हैं और होंगी।

इस प्रकारसे पाञ्च कार्य्यविभाग व संस्थाओंमें विभक्त होकर श्री शारदामण्डल सनातनधर्म्मावलम्बियोंकी सेवा व उन्नति करनेमें प्रवृत्त रहेगा।

प्रधान मंत्री
श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल
प्रधान कार्य्यालय बनारस।

—०—

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डलके
सभ्यगण और मुखपत्र।

श्रीभारतधर्म्म महामण्डल प्रधान कार्य्यालय काशी से एक हिन्दी भाषाका और दूसरा अंगरेजी भाषाका, इस प्रकार दो मासिकपत्र प्रकाशित होते हैं एवं श्रीमहामण्डलके अन्यान्य भाषाओंके मुखपत्र श्रीमहामण्डलके प्रान्तीय कार्य्यालयोंसे प्रकाशित होते हैं। यथा —कलकत्तेके कार्य्यालयसे बंगला भाषाका मुखपत्र, फिरोजपुर (पञ्जाब) के कार्य्यालयसे उर्दू-भाषाका मुखपत्र, मेरठके कार्य्यालयसे हिन्दीभाषाका मुखपत्र और दिल्ली कार्य्यालयसे हिन्दीभाषाका मुखपत्र इत्यादि।

श्रीमहामण्डलके पाञ्च श्रेणीके सभ्य होते हैं, यथा —स्वाधीन नरपति और प्रधान-प्रधान धर्म्माचार्य्यगण संरक्षक होते हैं। भारतवर्षके सब प्रान्तोंके बड़े बड़े जमीदार, सेठ साहुकार आदि सामाजिक नेतागण-उस उस प्रान्तके चुनावके द्वारा प्रतिनिधि सभ्य चुने जाते हैं। प्रत्येक प्रान्तके अध्यापक ब्राह्मणगणमेंसे उस उस प्रान्तीय मण्डलके द्वारा चुने जाकर धर्म्मव्यवस्थापक सभ्य बनाये जाते हैं। भारतवर्षके सब प्रान्तोंसे पाञ्च प्रकारके सहायक सभ्य लिये जाते हैं, विद्यासम्बन्धी कार्य करनेवाले सहायक सभ्य, धर्म्मकार्य्य करनेवाले सहायक सभ्य महामण्डल प्रान्तीयमण्डल और शाखासभाओंको धनदान करनेवाले सहायक सभ्य, विद्यादान करने वाले

विद्वान् ब्राह्मण सहायक सभ्य और धर्म्मप्रचार करनेवाले साधु सन्यासी सहायक सभ्य। पाचवा श्रेणीक सभ साधारण सभ्य होते है जो हिन्दुमात्र हो सकते हे। हिन्दु-कुलकामिनीगण केवल प्रथम तीन श्रेणीकी सहायक सभ्या और साधारण-सभ्या हो सकती है। इन सब प्रकारके सभ्यो और श्रीमहामण्डलके प्रान्तीय मण्डल, शाख सभा और सयुक्त-सभाओको श्रीमहामण्डलका हिन्दी अथवा अगरेजी भाषाका मासिकपत्र विना मूल्य दिया जात है। नियमितरूपसे नियत वार्षिक चन्दा २) दो रुपये देनेपर हिन्दू नरनारी साधारण सभ्य हो सकते है साधारण सभ्योको विना मूल्य मासिकपत्रिकाके अतिरिक्त उनके उत्तराधिकारियोको समाजहितकारी कोषके द्वार विशेष लाभ मिलता है।

प्रधानाध्यक्ष, श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल, प्रधानकार्य्यालय
जगत्गंज, बनारस।

श्रीआर्यमहिलाहितकारिणी महापरिषद्।

कार्य्यसम्पादिका.—भारतधर्म्मलक्ष्मी खेरीगढ राज्येश्वरी महारानी सुरथ कुमारी देवी O B E एव हर हाइनेस धर्म्मसावित्री महारानी शिवाकुमारी देवी, नरसिंहगढ।

भारतवर्षकी प्रतिष्ठित रानी महारानियो तथा विदुषी भद्रमहिलाओक द्वारा श्रीभारतधर्ममहामण्डलक निरीक्षकतामे, आर्यमाताओकी उन्नतिकी सदिच्छासे यह महापरिषद श्रीकाशीपुरीमे स्थापित की गई है। इसक निम्नलिखित उद्देश्य है —

(क) आर्यमहिलाओकी उन्नतिक लिये नियमित कार्यव्यवस्थाका स्थापन (ख) श्रुतिस्मृति प्रतिपादि पवित्र नारी धर्मका प्रचार (ग) स्वधर्मानुकूल स्त्रीशिक्षाका प्रचार (घ) पारस्परिक प्रेम स्थापित कर हिन्दूसतियो एकताकी उत्पत्ति (ड) सामाजिक कुरीतियोका सशोधन और (च) हिन्दीकी उन्नति करना तथा (छ) इन्ह उद्देश्योकी पूर्तिके लिये अन्यान्य आवश्यकीय कार्य करना।

परिषद्के विशेष नियम--१ म–इसकी सब प्रकारकी सभ्याओको इसकी मुखपत्रिका आर्यमहिल मुफ्त मिलेगी। २य–स्त्रियाँ ही इसकी सभ्याएँ हो सकेगी। ३य–यदि पुरुष भी परिषद्की किसी तरहकी सहायत करें तो वे पृष्ठपोषक समझे जायँगे और उनको भी पत्रिका मुफ्त मिला करेगी।

वार्षिक ५) और असमर्थ होने पर वार्षिक ३) देकर प्रत्येक हिन्दूमहिला इस सभाकी सभ्या होक मुखपत्र विना मूल्य प्राप्त कर सकती है।

पत्रिका सम्बन्धी तथा महापरिषत्सम्बन्धी सब तरहक पत्रव्यवहार करनेका यह पता है —

महोपदेशक पण्डित रामगोविन्द त्रिवेदी वेदान्तशास्त्री
कार्याध्यक्ष आर्यमहिला तथा महापरिषत्कार्यालय
श्रीमहामण्डल भवन जगत्गंज, बनारस।

एजन्टोंकी आवश्यकता।

श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल और आर्य्यमहिलाहितकारिणी महापरिषद्क मेम्बरसग्रह और पुस्तकविक्र दिके लिये भारतवर्षके प्रत्येक नगरमे एजण्टोंकी जरूरत है। एजन्टोंको अच्छा पारितोषिक दिया जायगा। इ ग्यके नियम श्रीमहामण्डल प्रधान कार्य्यालयमें पत्र भेजनेसे मिलेंगे।

सेक्रेटरी
श्रीभारतधर्म्ममहामण्डल
जगत्गंज बनारस।

